

श्री धीतरागायनमः

नियमावली ।

मुनि श्री अनन्तकीर्ति ग्रंथमाला ।

१ यह ग्रन्थमाला श्री अनन्तकीर्ति मुनिजी स्मृतिमें स्थापित हुई हैं जो दक्षिण कनकाके निवासी दिगम्बर माधु चारित्रके उत्तम ज्ञानपूर्वक पालनेवाले थे और जिनका देह-याग श्री गो० दि० जैन मिद्धान्त विद्यालय मुरैना (गवालियर) हुआ था ।

२ इस ग्रन्थमाला द्वारा दिगम्बर जैन संस्कृत व प्राकृत ग्रन्थ भाषाटोका सहित तथा भाषाके ग्रन्थ प्रवर्धकारिणी कमेटीकी सम्मतिसे प्रकाशित होंगे ।

३ इस ग्रन्थमालामें जितने ग्रन्थ प्रकाशित होंगे उनका मूल्य लागत मान रक्खा जायगा लायतमें ग्रन्थ सम्पादन कराई सशोधन कराई छापाई जिल्द बधाई आदिके सिवाय आफिस खर्च भाडा और कमीशन भी शामिल समझा जायगा ।

४ जो कोई इस ग्रन्थमालामें रु. १००) व अधिक एकदम प्रदान करेंगे उनकी ग्रन्थमालाके सब ग्रन्थ विनान्याछावरके भेट किये जायगे यदि कोई धर्मात्मा किसी ग्रन्थकी तैयारी कराईमें जो खर्च परे वह सब देंगे तो ग्रन्थके साथ उनका जीवन चरित्र तथा फोटो भी उनकी इच्छानुसार प्रकाशित किया जायगा यदि कमती सहायता देने तो उनका नाम अवश्य सहायकोंमें प्रगट किया जायगा इस ग्रन्थमाला द्वारा प्रकाशित सब ग्रन्थ भारतके प्रान्तीय सरकारी पुस्तकालयोंमें व म्यूजियमोंकी लायब्रेरियोंमें व प्रसिद्ध २ विद्वानों व स्थाणियोंकी भेटस्वरूप भेजे जायगे जिन विद्वानोंकी संख्या २५ से अधिक न होगी ।

५ परदेशकी भी प्रसिद्ध लायब्रेरियों व विद्वानोंकी भी महत्वपूर्ण ग्रन्थ मन्त्री भेट स्वरूपमें भेज सकेंगे जिनकी संख्या २५ से अधिक न होगी ।

६ इस ग्रन्थमालाका सर्व कार्य एक प्रवर्धकारिणी सम्रा करेगी जिसके समान-सद ११ व कोरम ५ का रहेगा इसमें एक सभापति एक कोषाध्यक्ष एक भंत्री तथा एक उपभंत्री रहेंगे ।

७ इस कमेटीके प्रस्ताव मन्त्री यथा संभव प्रत्यक्ष व परोक्ष रूपमें स्वीकृत करावेंगे ।

८ इस ग्रन्थमालाके वार्षिक खर्चका बजट बन जायगा उससे अधिक केवल १००) मन्त्री सभापतिजी सम्मतिसे खर्च कर सकेंगे ।

९ इस ग्रन्थमालाका वर्षे बीस सम्बन्धमें प्रारम्भ होगा तथा दिवाली तककी रिपोर्ट व हिसाब आडीटरका जवाब हुआ मुद्रित कराके प्रति वर्षे प्रगट किया जायगा ।

१० इस नियमावलीमें नियम न. १-३-३ के सिवाय छोपके परिवर्तनादि पर विचार करते समय कमसे कम ९ महासूयोंकी उपस्थिति आवश्यक होगी ।

श्री दि० जैन मुनि अनंतकीर्तिग्रंथमालाके मुख्यतहायक महाशय ।

- २२०२) सेठ गुरुमुखरायजी सुखानंदजी बम्बई.
 ११०१) मुनिमहाराजके आहार दान समय.
 ११०१) यात्रार्य आये हुए दिल्लीके सघके समय.
 ११०१) से. हुकमचंदजी जगाधरमलजी-दिल्ली.
 ११०१) से. लम्मेदसिंहजी मुसद्दीलालजी-अमृतसर.
 ५०१) श्री जैनप्रचारनाकरकार्यालय-बम्बई.
 ४११) श्री धर्मवत्नी लाला रायबहादुर इजारीलालजी-दानापुर.
 २५१) से. नाथारंगजी वाले-बम्बई.
 २०१) से. चुन्नीलाल हेमचंदजी-बम्बई.
 १०१) साहु सुमतिप्रसादजी-नजीबाबाद.
 १०१) लाला जुगलकिशोरजी-हिसार.
 १०१) श्री जैनधर्मवर्धिनी सभा बम्बई ।
 १०१) राजमलजी बडजात्या बम्बई ।
 १०१) से. वैजनाथजी सरावगी हाथरस ।
 १०१) से. कस्तूरचंद बेचरदासजी बम्बई ।
 १०१) लाला जैनेन्द्रकिशोरजी ।

ठि —उत्तमचंद भरोसालाल-आगरा ।

भूमिका ।



ग्रन्थकर्ताओंका परिचय



स्वामी समन्तभद्राचार्य.

मङ्गलदर्शनपावपपारिजात अनवद्य अनाद्यनिचन इम दिगन्वर जैन सप्रदायने तीर्थेष्ट भगवान् श्री १००८ महावीरस्वामीजीके मोक्ष गये बाद वीरप्रमुके सर्वहितकर शान्तिप्रद धर्मका प्रचार करने वाले अनेक प्रतिभाशाली महर्षि तथा विद्वान् ऐसे हो गये हैं कि जिनके पात्रय तथा कृत्य कल्कालमें उस तीर्थकृताके पूर्ण उद्भवक है । क्योंकि उन्होंने भगवान् के सीतल सोम मुगन्ध सिद्धान्तका प्रचार उस खूनीके नाश किया है कि जिस तरह मलय चंदन मुगन्धिका दक्षिण वायु करता है उन ऋषियोंमें प्रभुधर्मके यथार्थ प्रवर्तक अनेक ऋषियोंके बाद श्री स्वामी समन्तभद्राचार्यजी एक ऐसे प्रतिभाशाली विद्वान् होगये हैं कि जिनकी कृति तथा अविशयपाडित्यप्रतिभाप्रभावके गौरवका प्राय सर्वही प्रतिभाशाली ऋषि तथा विद्वानोंने बहुतही स्तुत्य प्रशंसाके साथ कर्तन किया है । जैसे कि भट्टा अकलकृदेवजी तथा स्वामी विद्यानन्दजीने अपने अष्टशती तथा अष्टराहसी ग्रंथमें मंगलरूप पद्यों द्वारा स्वामीजीकी वर्यमान भगवान् के विशेषणमें निवेदित कर भगवान् सट्टही नमस्कार नाप प्रदर्शित किया है । जैसे कि—

धीवर्द्धमानमकलङ्कमनिग्यवन्द्य—

पादारविन्दशुगलं प्रणिपत्य मूर्ध्ना ।

भर्ष्यवलोकनयनं परिपालयन्तम्

स्याद्वाच्यत्वं परिणामि समन्तभद्रम् ॥

(अष्टशति)

धीवर्द्धमानममिग्यसमन्तभद्र—

मुद्गतबोधमहिमानमनिघवाचम् ।

शास्त्रावताररचितस्तुतिगोचरात्—

मीमांसित कृतिरलंकियते मयास्य ॥

श्रेयः श्रीवर्द्धमानस्य परमजिनेश्वर-
समुद्रयस्य समन्तभद्रस्ये त्यादि,

(अष्टसहस्री)

अमोघवर्ष राजाके गुरु श्री जिनसेनजीने आपको महान् कवियोंका प्रह्ला तथा चार प्रकारके कवियोंके मस्तकमें भूषणरूपसे विराजमान सामन्तभदीय यशको चूडामणिरत्नकी महनीयतामें निवेशित कर साधु साधकताका परिचय दिया है ।

नमः समन्तभद्राय महते कविवेधसे ।

यद्वचो वज्रपातेन निर्भिन्नाः कुमताद्रयः ॥

कवीनां गमकानां च वादिनां वाग्मिनामपि ।

यशः सामन्तभद्रीयं मूर्ध्नि चूडामणीयते ॥

(आदि पुराण.)

महाकवि श्री वादीभसिहजीने इनको माछान् सरस्वती की मुख्य विहार-भूमिरूप वर्णनकर आपके अतिशय पांडित्यको प्रदर्शित किया है ।

सरस्वतीस्वैरविहारभूमयः समन्तभद्रप्रमुखामुनीश्वराः ।

जयन्ति वाग्धञ्जनिपातपाटिप्रतीपराद्धान्तमहीघ्नकोटयः ॥

(गद्यचिंतामणि)

कवि श्री वीरनंदिजी महाराजने-पुरुषोत्तमके कंठको मुशोमित करनेमें आभूषणभूत मौक्तिकमालाके समान इनकी वाणीकी दुर्लभताका विशेषतासे वर्णन इस प्रकारलिखा है

गुणान्विता निर्मलवृत्तमौक्तिका

नरोत्तमैः कण्ठधिभूषणीकृता ।

नहार्यष्टिः परमेवदुर्लभा

समन्तभद्रादिभवा च भारती ॥

(अद्वैतचरित्र)

श्री शुभचन्द्रचार्यजीने इनके वचनोंको अज्ञानान्धकार निवृत्तिके दिग्ग्ये सूर्य किरणोंके समान तथा इनके सामने दूसरोंको हास्यताके पात्र खण्डित समान कहा है ।

समेतमद्रादिकवीन्द्रभास्वतां

स्फुरन्ति यन्नामलसूक्तिरदमयः ।

व्रजन्ति स्वद्योतयदेव हास्यतां
न तत्र किं शानलबोद्धताजनाः ॥

(ज्ञानार्णव)

बसुनेदि सिद्धान्त चववतिने समंतभद्र सम्बधि मतको तथा स्वामीजीको
बड़े ही निर्बाध निर्दोष भद्र विशेषणोंद्वारा नमस्कार कर आपने अपनी बहुतही
स्तुत्य मनोज्ञ उद्गारता दिखलाई है ।

लक्ष्मीभूतपरमं निरुक्तिनिरतं निर्वाणसौख्यप्रदं
कुशानातपधारणाय विधृतं छत्रं यथा भासुरम् ।
सशानैर्नययुक्तिमीतिकरसैः संशोभमानं परं
वन्दे तद्धतकालदोषममलं सामन्तभद्रं मतम् ॥
समन्तभद्रदेवाय परमार्थविकल्पिने ।

समन्तभद्रदेवाय नमोस्तु परमात्मने ॥ (आत्ममीमांसावृत्ति)

॥ मल्लिषेण प्रशस्तिते—आपकी किस जगह कैसी अवस्था रही तथा आपके
निर्माकपाडित्यमे उत्कटवादीपना, और भस्मवसरीछे भयंकर रोमके नाश करनेमें
दक्ष, पद्मावती सरीछेदेवताद्वारा सन्मानित, भक्तिविशिष्ट मंत्ररूपवचनोद्वारा चन्द्र-
प्रभ प्रतिविम्बको प्रगट कर असमवतामें भी सभबताका प्रगट परिचय दिया,
जैनमार्गकी सर्वत्र कल्याणकारी प्रभावना प्रगट की, पटना मालव सिंध बाका
आदि देश नगर रिजेता, तथा जिनकी शक्तिप्रभावसे शक्ति प्रभव जिह्वाप्रभा भी
कुंठित हो जाती थी, इत्यादि विशेषतासे विशेष वर्णन है । जैसेकि—

— काञ्चीयां नग्राटकोऽहं मलमलिनतनुर्लाम्बुसे पाण्डुराणिङ्गः,
पुण्डेण्डे शान्त्यभिर्भुर्दशपुरनगरे मिष्टमोजी परिच्छाद् ।
वारणस्यामभूर्व शशधरधवलः पाण्डुरागस्तपस्वी,
राजन् यस्यास्ति शक्तिः स वदतु पुरतो जैननिर्धन्वादी ॥ १ ॥
चन्दो भस्मकमस्मसात्कृतपटुः पद्मावतीदेवता—
दत्तोदात्तपदः स्वमंत्रवचनव्याहृतचन्द्रप्रभ ।
आचार्यः स समन्तभद्रयतिवद् येनेह काले कलौ
जैनं वरमं समन्तभद्रमभयद्भद्रं समन्तान्मुहुः ॥ २ ॥
पूर्व पाटलिपुत्रमध्यनगरे भेरी मया तडिता
पञ्चान्मालवढकसिन्धुविषये काञ्चीपुरे धदिशे ।

प्राप्तोऽहं करहाटकं बहुमतं विद्योत्कटं सङ्कटम्
चादर्थी विचराम्यहं नरपते शादुलीवकीडितम् ॥ ६ ॥

अवदुतदमदति झटिति स्फुटपटुवाचाटधूजेटीजवहा
चादिनि समन्तभद्रे स्थितवति तव सदसि भूप कान्येषाम् ॥ ४ ॥
(श्रीमल्लिषेण प्रशस्ति)

स्वामीजीके विषयमें और भी अनेक विद्वानोंने भव्यभावुर बहुतही उद्गार प्रगट किये हैं वे सभी स्वामीजीके याथातथ्य गुणके प्रदर्शक हैं। इन सब प्रमाणोंसे यह सहजही समझमें आजाता है कि स्वामीजीमें एक अनोखीही विद्युतविद्वत्छटा थी ये स्वामी जैसे दार्शनिक तथा स्तुतिकार विद्वान् हो गये हैं तैसेही दार्शनिक तथा स्तुतिकार सिद्धसेन दिवाकर भी दिगम्बरान्नायमें प्रतिभाशाली विद्वान् हो गये हैं। इनका समय विद्याभूषण एम् ए आदि पद भारक शतीचन्द्रजी बगैरःने ईसाकी ६ ठी शताब्दी निर्णित कर लिखा है। तथा इनका यशोगान भी ईसाकी छठी शताब्दी के बाद आचार्य जिनसेनादि द्वारा मिलता है। ये आचार्य यद्यपि प्रतिभाशाली श्रीसमन्तभद्रके ही समान विद्वान् थे परंतु जैसा शुभ स्तुतिगान स्वामी समंत भद्राचार्यजीका उनके पीछेके महर्षि तथा विद्वानों द्वारा कीर्तन किया गया बाहुल्यतासे मिलता है वैसा श्री सिद्धसेन दिवाकरजीका नहीं मिलता इस लिये यह स्पष्ट सिद्ध है कि उनके पीछेके कुछ एक विद्वान् उनकी श्रेणिमें गिने जानेपर भी उनके समान नहीं थे।

इसका हेतु यही है कि स्वामीजी उत्सर्पिणीकालका भविष्य चौवासीमें भरत-क्षेत्रके तीर्थकर होनेवाले हैं। जो प्राणा-बोदेही समयमें तीर्थकर होनेवाला है उसका माहात्म्य तथा उसकी विद्वत्ता अपूर्वही हो तो इसमें आश्चर्य भी किस बातका। स्वामीजी भविष्यमें तीर्थकर होनेवाले हैं इस विषयमें उभयभाषा कवि-चक्रवर्ति श्री हस्तिमल्लिजी इस प्रकार लिखते हैं।

यथा मूलसंघन्योमेन्दुर्मास्ते भावि तीर्थरुत् ।

देशे समंतमद्राख्यो मुनिर्जीयात् पदद्विकः ॥

इस पदसे यह भी स्पष्ट हो जाता है कि आप मूलसंघके आचार्य थे। सेन-संपदा जो धारको विद्वान् लोग लिखते हैं उसका हेतु यही है कि सेनसंघ मूल-

सयके चार मेदोंमेंसे एक मेद है। स्वामीजी उरगपुरके राजाके पुत्र थे और जन्मका खास नाम उनका शान्तिवर्मा था समन्तमद्र शायद इस नामका विशेष-
णरूपसे नाम हो, अथवा दीयावे बादमें समन्तमद्र नाम रखा गया हो। जो
कि स्वामीजीके बोध करानेमें अभी यही प्रसिद्ध है।

ग्रंथलेखन शैली

आत्ममीमाणा तथा रत्नकण्डध्रावकाचारके देखनेसे मालूम पड़ता है कि
आपकी ग्रंथलेखन शैली समुद्रको घड़ेमें भरनेकी कहावतको वास्तविक चरि-
तायें करती है। उसी शैलीपर घृहस्वयंभूस्तोत्र, चतुर्विंशतिस्तव, युक्तपात्रासन
आदि ग्रंथ भी हैं।

विषय पांडित्य

दर्शन, सिद्धान्त, साहित्य, व्याकरण, आदि सभी विषयमें आपका अपूर्व
पांडित्य था क्योंकि दर्शन विषयके पांडित्यमें आपका आसमीमाणा ग्रंथ प्रसिद्ध
ही है। सिद्धान्तमें जय ध्वजा, तथा साहित्यमें चतुर्विंशतिस्तव है इस ग्रंथमें
एकाक्षरी ब्यक्षरी चित्रबन्धता आदि साहित्य कला द्वारा साहित्य विषयके पांडि-
त्यकी इदृश्य अद्भुत तथा अनोखी छटाको प्रदर्शित किया है। तथा व्याकरणमें
भी समन्तमद्र नामका आपका किया हुआ व्याकरण है। जिसका कि उद्देश्य
पूज्यपाद स्वामीजीने प्रमाणभूततासे किया है।

संक्षेपमें हमें यही कहना है कि आपकी सर्व विषयहीमें अप्रतिहत शक्ति थी
क्योंकि इनके वे सर्व ग्रंथ देखनेसे यह बात सहजही से समझमें आजाती है।
तथा इन विषयमें विशेषतासे उसी समय पता लगेगा जब कि आपका मधुरान
गंधहस्त महामाध्य जब कभी कहीं मिले।

आपमें भगवत विषयक स्तुति परायणता तथा शासनत्व है वह यद्यपि
शुक्तिमार्गकी प्रधानतासे है तथापि उसमें सर्वज्ञ मार्गका पूर्ण अनुगामीपन है।

शास्त्रकारोंने जो परीक्षा प्रधानताका वर्णन किया है वह भक्ति प्रधानताके
माय शक्तिही पूर्णतामें ही कीया है। जिस जगह यह कारण सामीप्री मागोपात्र
है उस जगह स्वामी समन्तमद्रके समान स्तुतिके साथ स्वपरहितरता है।
अन्यपामें मित्र आकाशके फूलों की कल्पना है।

इनसर्व विषयोंसे पता चलता है कि स्वामीजीके पांडित्यम हरएक विषयकी पूर्ण दक्षता थी ।

श्रीमद् वादिरानसूरिने स्वामीके खास २ ग्रंथ विषयक चमत्कारिरूप पांडित्यम कितनी उत्कृष्टि भक्तिके साथ कितनाही मनोन स्तुतिगान किया है

स्वामिनश्चरित तस्य कस्य नो विस्मयावहम् ।

देवागमेन सर्वज्ञो येनाद्यापि प्रदर्श्यते ॥ १ ॥

अर्चित्यमहिमादय सोऽभिवन्धो हितैषिणा ।

शब्दाश्च येन सिद्ध्यन्ति साधुत्व प्रतिलभिता ॥ २ ॥

त्यागी स एव योगिन्द्रो येनाक्षय्यसुखावह ।

अतिने भव्यसार्थाय दिष्टो रत्नकरण्डक ॥ ३ ॥

(पाश्चरिज प्रथमसर्ग)

इनतीनों श्लोकामें दक्षन, व्याकरण आचार, विषयक इन तीनग्रंथों द्वारा जो स्वामीजीका विशय महव वर्णन किया गया है वह इन तीनों ग्रंथोंकी विशेष उत्कृष्टतासे ही है । क्योंकि स्वामीके ये ग्रंथ रचन ऐसे ही हैं ।

समय

समय निर्णयमें बहुतसे विद्वानोंका मत है कि स्वामीजीन पहली या दूसरी विष्णु शताब्दिमें अपने चरभरनसे इस भारत वसुधराको पवित्रित किया था ।

विशाभूषणादि अनेक पद धारक शतीश्वरजीन उमास्वामीजीको इसाकी प्रथम शताब्दिका निर्णय किया है ।

स्वामी समन्तभद्राचार्यजीन उमास्वामिकृत तत्त्वार्थमोक्षशास्त्र सूत्रपर गद्यहस्त महाभाष्य नामकी एक विस्तृत टीका लिखी जिसका कि अनुष्टुप् श्लोक प्रमाण चौरासी ८४००० हजार सरयासे प्रख्यात है । यह टीका इस समय भाग्य दोषसे उपलब्ध नहीं है तथापि यह ग्रंथ अवश्य था और इसके प्रणेता स्वामीजी थे । इस विषयमें जिनका विपरीत विचार है वे वास्तवमें हवाई महल चिननेके समान विपरीत मार्गपर हैं । इस विषयका निर्णय पाठक इस भूमिकाके ग्रंथ परिचय विषयसे करें ।

चतुष्टय समन्तभद्रस्य इम व्याकरण जैनन्द्रसूत्र द्वारा भगवान् स्वामी समन्तभद्रका नामोल्लेख श्री पूज्यपाद स्वामीजीने किया है । स्वामी पूज्यादजीका समय—कर्नाटक भाषा निबद्ध चरित्रसे शब्द साठ पाच सौ मिलता है । इस

परसे यह निर्णय हो जाता है कि या तो ये पहली शताब्दि के विद्वान् हैं या उसके पीछे के परन्तु कुछ एक विद्वानोंने विक्रमकी १२५ वीं शताब्दिमें आपका होना निश्चित किया है इस परसे भी आपका पहली या दूसरा शताब्दिसे बाह्य समय नहीं जाता किन्तु यही समय आजाता है । विशेष निर्णय अवकाश मिलने पर हम फिर कभी करेंगे—अन्वविद्वान् भी करें तो जैनीयइतिहासमें विशेष सुभीता हो ।

पं. जयचन्द्रजी छावडा ।

विक्रम १९०० की शताब्दिमें मान्यवर प टोडर मलनाथ ममान खडेलवाल कुलभूषण पंडित जयचन्द्रजी छावडा एक उत्तम प्रतिभाशाला विद्वान् हो गये हैं । उन्होंने अष्टसहस्री वर्ग के आधारसे इस आप्तमीमासाका जो देशभाषा की है वह बहुतही मानोत्र है वह न्यायचञ्चु प्रेसी देशभाषा जानकारों की भी बहुत उपयोग है । इसी तरह आपने न्याय आध्यात्मस्वरूप अन्यप्रयोग भी विशेष रूपसे टीकाय लिखी है जिसका कि ज्योरे बार विवरण हम प्रमेयरत्नमालाकी भूमिकामें लिख चुके हैं जो कि इस ग्रंथके साथही साथ इस ग्रंथमालासे प्रकाशित हो चुकी है । उक्त पंडितजी साहबने जो सर्वाथसिद्धि-प्रमेयरत्नमाला बगैर की जा टीकायें तथा फुटकर वीनतियों बगैर की रचनायें की है उससे साफ जाहिर हाता है कि पंडितजीका पाठित्य बहुतही देश समयानुकूल था । तथा वर्तमान भविष्यमें भी उसी प्रकार उपयोगिता रूपसे परिणत रहेगा । इन ग्रंथोंके देखनेसे पता लगता है कि पंडितजीने अनेक ग्रंथोंका स्वाध्याय व मनन किया था इसीसे आपने विशेष ज्ञान विकाशकी विशेष छटा थी । पंडितजीने निम्न २ ग्रंथोंका विशेष रूपसे अध्ययन किया है इसका ध्याता उन्होंने खुद अपने सर्वाथसिद्धि देशवचनिका ग्रंथमें किया है । उससे पाठकगण खुद निर्णय कर सकते हैं तथा उपयोगिता होनेमें सावकाश मिलनेपर हम फिर कभी लिखेंगे ।

पंडितजी दुहाहर देश जयपुर नगरके रहनेवाले थे । आपने इस ग्रंथकी टीका समाप्ति विक्रमसम्बत १८६६ चैत्र कृष्ण १४ के दिन का है ।

आपके विषयका विशेष विवरण प्रमेयरत्नमालाकी भूमिकामें हम लिख चुके हैं तथा सुभीता मिलनेपर सामिग्रीके मुआफिक अगारी अष्ट पाहुड बगैर की भूमिकामें भी लिखेंगे ॥

ग्रंथपरिचय ।

यह आत्ममीमांसा (देवामम) नामका ग्रंथ अनुष्टुप श्लोक सख्यामें ११४ प्रमाण मात्र है परन्तु आशयमें यह जलाशय (समुद्र) की उपमाको लिये हुए है । यद्यपि यह ग्रंथ भगवत् स्तुतिरूप है तथापि भगवत् स्वरूपके ज्ञान विशेषमें साक्षात् एक अपूर्वही सिद्ध शक्ती है जिसके द्वारा कि भाग्यशाली पुरुषकी ईश्वरीय ज्ञानविषयक आकांक्षा पूर्णरूपमें पूर्ण हो जाती है । तथा विज्ञान कलामें इससे पूर्णिमाके पूर्णचंद्रकी शक्ति जाग्रत होती है इस ग्रंथकी वृत्ति, अष्टशती तथा अष्टशहस्री टीकाओंको पढ़कर यह सहज रूपसेही समझमें आ जाता है कि यह ग्रंथ स्तुतिरूप होकर भी दर्शन विषयका एक खानि स्वरूप प्रधान अंग है क्योंकि इसमें मताभास निराकरण(ताओं)के साथ असलीयत तत्वकी खूबी उस खूबीके साथ वर्णन की गई है कि जिसकी सादृश्यता शायदही कहीं हो । विषय प्रधानतासे यह ग्रंथ दश परिच्छेदोंमें विभक्त है । जिसका कि परिचय ब्यौरे-वार विषय सूचीमें है । हमने पाठकोंके सुभीतेके लिये इस ग्रंथमें भूमिकाके साथ श्लोक सूची तथा विषय सूची भी लगा दी है । जो कि उपयोगितामें विशेष अवलंबन है ।

उपलब्ध ग्रंथोंमें स्वामीजीका यह ग्रंथ कुछ विशेषही महत्त्व तथा चमत्कृतिको लिये हुए है इसका मुख्य कारण यह है कि तत्त्वार्थ सूत्र सरीखे महत्त्वपूर्ण ग्रंथकी टीका जो गंधहस्त नामकी ८४००० अनुष्टुप श्लोकप्रमाणमें रची गई है वह बहुतही महत्त्वपूर्ण होगी और उसीका यह मंगलाचरण है । महत्त्व गाली ग्रंथका मंगलाचरणभी स्वामी सरीखे ग्रंथकर्ताओंद्वारा महत्त्वमें कुछ विशेषता लिये अवश्य ही होता है । क्योंकि लोकमें भी कहावत है कि क्षीरसमुद्रको अमृतोत्पत्तिरूप सारता चतुर देवों ही द्वारा प्रदर्शित की गई । यद्यपि मागधकी खूबीसे ग्रंथराज श्रीगंधहस्तमहाभाष्य इस समय हम लोगोंके देखनेमें नहीं आताहै तथापि परंपरा श्रुतिसे तथा अनेक अकाव्य प्रमाणोंसे यह सिद्ध है कि स्वामीजीने गंधहस्त महाभाष्यकी रचना की और यह ग्रंथ गंधहस्तमहाभाष्यका मंगलाचरण है इस विषयमें श्री विद्यानंदजी महाराज अपनी अष्टशहस्रीके मंगलाचरणमें इस प्रकार लिखते हैं ।

शास्त्रावताररचितस्तुतिगोचरात्—

मीमांसित कृतिरलंक्रियते मयास्य ॥

इस अंश पद्यसे स्पष्ट सिद्ध है कि किसी शास्त्रकी उत्पत्तिकी आदिमें यह ग्रंथ स्तुति स्वरूप मंगलाचरण है। अब किस ग्रंथका यह मंगलाचरण है इस विषयका प्रमाण श्री धर्म भूषणजी यति महाराजकी न्यायदीपिकामें स्पष्टरूपसे भलीभांति मिलता है—

‘तदुक्तं स्वामिभिर्महाभाष्यस्यादावात्सर्मीमांसा प्रस्तावे सूक्ष्मातरे
स्यादि वह महाभाष्य कौल है तथा किस ग्रंथका वह महाभाष्य है इस विषयमें
उभय भाषाकवि चक्रवर्ति श्री हस्तिमल्लिजीकी विक्रान्त काँगड़ीय नाटककी
प्रशस्ति इस प्रकार सूचित करती है

तत्तत्तत्तत्सूत्रव्याख्यानगन्धहस्तिप्रवर्तकः

स्वामी समन्तभद्रोभूदेयागमनिदेशकः ॥

सौ वर्ष पहलेके विद्वान् जयचंद्रजी साहबने भी इसी ग्रंथकी आदिमें सर्वथा—
छंदद्वारा यही सूचित किया है। ईन सब प्रमाणोंसे स्पष्ट सिद्ध होजाता है कि
स्वामीजीने तत्तत्तत्सूत्रके ऊपर जो टीका गंधहस्ति नामकी रची है उसका यह प्रथम
मंगलाचरण है। इस ग्रंथका असली महत्व तो अकलंक विद्यानंदी वसुनंदी आदि
आचार्यानि समझते हैं। हम जो कुछ समझ सकते हैं तथा समझे हैं वह पूज्य इन
आचार्योंके अष्टशती अष्टसहस्री आदि टीका ग्रंथोंका ही प्रताप है। और इस
विषयमें प जयचंद्रजी छावका भी देशभाषा जानकारोंके लिये विशेष उपकर्ता है।

विनीत—

रामप्रसाद जैन,
यम्यई।

श्लोकसूची ।



न.	श्लोक	पृष्ठ.
१	देवागमनभोयानचामरादिविभूतय । मायाविष्वपि दृश्यन्ते नातस्त्वममि नो महान् ॥	७
२	अध्यात्म बहिरप्येय विग्रहादिमहोदय । दिव्य सत्यो दिवौकष्यस्त्यि रागादिमत्सु स ॥	८
३	तीर्थकृत्समयाना च परस्परविरोधन । सवयामासता नास्ति कश्चिदेव भवेद्गुह ॥	९
४	दोषावरणयोर्हानिर्नि शेषास्त्यतिशयिनात् । कच्छिप्रा इहेतुभ्यो बहिरन्तर्मलक्षय ॥	११
५	सूक्ष्मान्तरितदूरायां प्रत्यक्षा कस्यचिद्यथा । अशुमेयत्वतोऽभ्यादिरिति सर्वज्ञस्य स्थिति ॥	१३
६	सत्त्वमेवासि निर्दापो युक्तिशालाविरोधिवाक् । अविरोधो यदिष्ट ते प्रसिद्धेन न शक्यते ॥	१४
७	त्वन्मतामृतबाधाना सर्वयैकान्तवादिनाम् । आप्तमिमानदग्धाना स्वेष्ट दृष्टेन शक्यते ॥	१५
८	कुशलाकुशलकर्म परलोकश्च न कश्चित् । एकान्तमहरफेषु नाथ स्वपरवैरिषु ॥	१६
९	भावैकान्ते पदार्थानामभावानामपहवात् । मर्मात्मकमनाद्यन्तमस्वरूपमतावकम् ॥	१७
१०	कायद्रव्यमनादिस्थात् प्राग्भावस्य निहवे । प्रपञ्चस्य च धर्मस्य प्रच्यवेऽनन्तता ब्रजेत् ॥	१८
११	सर्वान्तरु तदेव स्यादन्यापोहव्यतिक्रमे । अन्यत्र समवायेन व्यपदिश्येत सर्वथा ॥	१९
१२	अभावैकान्तपक्षेऽपि भावापहववादिना ।	२०

नं.	श्लोक	पृष्ठ.
	बोधवाच्यं प्रमाणं न केन साधनदूषणम् ॥	
१३	विरोधान्नोभयैकाल्य स्याद्वादन्यायविद्विषाम् । अवाच्यतैकान्तेऽप्युक्तिर्नावाच्यमिति युज्यते ॥	२१
१४	कथंचित्ते सदेवेष्टं कथंचिदसदेव तत् ! तथोभयमवाच्यं च नययोगात् सर्वथा ॥	२२
१५	सदेव सर्वं वो नेच्छेत् स्वस्वादौ चतुष्टयात् । असदेव विपर्ययात् चेन व्यवतिष्ठते ॥	२४
१६	क्रमार्पितद्वयादौ सहावाच्यमशक्तितः । अवच्छेद्योत्तराः शेषाश्च यो भेदाः स्पष्टहेतुतः ॥	२५
१७	अस्तित्वं प्रतिषेधेनाविनाभाव्यैरुधर्मिणि । विशेषणत्वात्साधर्म्यं यथा भेदविवक्षया ॥	२६
१८	नास्तित्वं प्रतिषेधेनाविनाभाव्यैरुधर्मिणि । विशेषणत्वादौधर्म्यं यथाऽभेदविवक्षया ॥	२७
१९	विधेयप्रतिषेध्यात्मा विशेष्य शङ्खगोचरः । साम्यधर्मो यथा हेतुरहेतुसाध्यपेशया ॥	२८
२०	शेषभेदाच्च नेतव्या यथोक्तनययोपतः । न च कश्चिद्विरोधास्ति मुनीन्द्र ? तव शासने ॥	२९
२१	एवं विधिनिषेधाभ्यामनवस्थितमर्थवृत् । नेति चेन्न यथाकार्यं बहिरन्तरपाथिभिः ॥	३०
२१	धर्मे धर्मेऽन्य एवाथो धर्मिणाऽनंतवर्मेणः । अद्विषेऽन्यतमान्तस्य शेषान्ताना तद्वज्रता ॥	३१
२३	एवानेक विवक्षितानुत्तरत्रापि योजयेत् । प्रक्रिया भगिनीमेना नयैर्नयविशारदः ॥	३१
२४	नद्वैतकान्तपक्षेऽपि दृष्टो भेदो विरुध्यते । कारकाणां क्रियायाश्च नैकं स्वस्मात्प्रजायते ॥	३३
२५	कर्मद्वैतं फलद्वैतं लोकद्वैतं च वो भवेत् । विशविद्याद्वयं न स्याद्वैधर्मोद्वयं तथा ॥	३४
२६	हेतोर्द्वैतसिद्धिर्भेदद्वैतं स्यादेतुसाध्ययोः ।	३५

न.	श्लोक	पृष्ठ-
	हेतुना चद्विना सिद्धिर्द्वैत वाद्भ्यामत्रतो न किम् ॥	
२७	अद्वैत न विना द्वैतादहेतुरिव हेतुना ।	३५
	सङ्गिन प्रतिषेधो न प्रतिषेध्यादृते कश्चित् ॥	
२८	पृथक्त्वैकान्तपक्षेऽपि पृथक्त्वादपृथक्त्व तु तौ ।	३७
	पृथक्त्वे न पृथक्त्व स्यादनेकस्यो ह्यसौ गुण ॥	
२९	सत्तान् समुदायश्च साधर्म्यं च निरङ्कुश ।	३९
	प्रेत्यभावश्च तत्सर्वं न स्यादेकत्वनिहवे ॥	
३०	सदात्मना च मित्र चेज्ज्ञान ज्ञेयाद द्विधाप्यसत् ।	३९
	ज्ञानाभावे कथं ज्ञेय बहिरन्तश्च ते द्विषाम् ॥	
३१	सामान्यार्थो निरोन्येषा विशेषो नामिरूप्यते ।	४०
	सामान्याभावतस्तेषा मृषैव सङ्गला गिर ॥	
३२	विरोधानामर्थैकात्म्य स्याद्वादन्यावविद्विषाम् ।	४१
	अवाच्यतैकान्तेऽप्युक्तिर्नावाच्यमिति गुज्यते ॥	
३३	अनपेक्षे पृथक्त्वैक्ये ह्यवस्तुद्वयहेतुत ।	४१
	तदेकैक्य पृथक्त्व च स्वमेदं साधनं यथा ॥	
३४	सत्सामान्यास्तु सर्वैक्य पृथग्द्रव्यादिमेदत ।	४२
	भेदाभेदाव्यवस्थायामसाधारणहेतुवत् ॥	
३५	विवक्षा चाविवक्षा च विशेष्येऽनन्तधर्मिणि ।	४३
	यता विशेषणस्यात्र नासतस्तैस्तदर्थिमि ।	
३६	प्रमाणगोचरी सन्तां भेदाभेदौ न सङ्गती ।	
	तावेकत्राविरुद्धौ ते गुणमुख्यविवक्षया ॥	
३७	नित्यत्वैकान्तपक्षेऽपि विक्रियानापपद्यते ।	४६
	प्रागव कारकामाव व प्रमाण व तत्फलम् ॥	
३८	प्रमाणकारकैर्व्यक्तं व्यक्तं चदिद्रियावत् ।	४७
	त च नित्यं विकार्यं किं साधोस्ते शासनाद्वि ॥	
३९	यदि सत्संबन्धा कार्यं पुनरोत्पत्तुमर्हति ।	४८
	परिणामप्रकृत्यसिद्धं नित्यन्वैकान्तवाधिनी ॥	
४०	पुण्यपापक्रिया न स्यात्प्रेत्यभावफलं कुत ।	४९
	बधमोक्षौ च तेषां न यथा त्व नासि नायक ॥	



नमः सिद्धेभ्यः ।

श्रीसमन्तभद्राचार्य विरचित आप्त-मीमांसा ।

देवागमापरनाम ।

पं० जयचंदजी विरचित हिन्दीटीकासहित ।



अथ देवागमनाम स्तवकी देशभाषाप्रयत्नचक्र लिखिये हैं ।

होहा ।

घृपम आदि चउवीस जिन, बदीं शीस नवाय ।
विधनहरन मंगलकरन, मन चाछित फलदाय ॥ १ ॥
सकलतत्त्वपकास कर, स्यादवादमरसार ।
शब्द ब्रह्म साचे नमों, जनवचन हितकार ॥ २ ॥
घृपमसेनकू आदि छे, अतिम गौतमस्यामि ।
चउदहसे त्रैपन नमों, गणधर मुनिवर नामि ॥ ३ ॥

पंचमकालसुआदिमें, केवलज्ञानी तीन ।

श्रुतकेवलि हूँ पंच जे, नमौ कर्ममल छीन ॥ ४ ॥

तत्वारथशासन कियो, उमास्वामि मुनि-ईश ।

सदा तासके चरन युग, नमौ धारि कर शीस ॥ ५ ॥

सवैया ३१ सा ।

स्वामि जो समंतभद्र तत्वारथशासनकी महाभाष्य रची ताकी आदिमें विचारकें । परम-आप्त-मीमांसा देवागमनाम स्तुति स्याद-घादसाधनमें भापी विस्तारकें । अष्टशती वृत्ति ताकी कीनी अक-लंकदेष ताकूं विद्यानंदसूरि भले मन धारिकें । अलंकाररूप बरनी हजार आठ ऐसे तीन मुनिराय पाय नमौ मद छारिकें ॥ ६ ॥

दोहा ।

आगमकी उत्पत्तिको, कारन आप्तविचार ।

ताहीतिं हूँ ज्ञानवर, नमनै योग्यनिहार ॥ ७ ॥

कियो नमन अथ करतहुं, देवागम धुति देयि ।

देशवचनिका तासकी, टीका आशय पेयि ॥ ८ ॥

ऐसैं मगलके अर्ध इष्टक नमस्कार किया । अथ शास्त्रकी उत्पत्ति तथा शास्त्रका ज्ञान आप्ततै ही होय यातै शास्त्रके मूलकर्ता सौ परमभट्टारक श्रीऋषभदेव आदि वर्द्धमानपर्यंत चउबीस तीर्थ-कर चतुर्थकालमें भये । अर तिनकी दिव्यध्वनितै लेय गणधरीननै द्वादशांग श्रुतरूप रचना करी तिनकी परिपाटी अनुसार इस पंचमकालमें भये तिनने शास्त्रोंकी प्रवृत्ति करी ऐसैं शास्त्रनिकी उत्पत्ति तथा शास्त्रनिके ज्ञानके कारण आप्त-ही हैं । ते शास्त्रकी आदिविषै नमस्कार जोग्य हैं । ऐसैं जानि तिनकू नमस्कारकरि देवागमनाम स्तोत्रकी देशभाषामयवचनिका लिखूहुं । ताका सबध ऐसा—जो प्रथम तौ उमास्वामिमुनिननै तत्त्वार्थसूत्र दशाध्यायरूप रच्या ताकी गंधहस्तिनामा महाभाष्य श्रीस्वामिसमतभद्रनै रची, ताकी आदिमें आप्तकी परीक्षारूप

यह देवागमनामा स्तवन किया, सो याका देवागम ऐसा तौ आदि
अक्षरके समर्थतें नाम है । अर याका सार्थक नाम आप्तमीमांसा है ।
मीमांसा परीक्षाकू कहिए हैं । वदुरि इस स्तवनकी अकलवदेव आचा-
र्यनैं वृत्ति करी ताके श्लोक आठसैं हैं, ताकू अष्टशती ऐसा नाम कहिये
हैं । वदुरि तिस अष्टशतीका अर्थ लेय श्रीभिद्यानान्दिनाम आचार्यनैं अष्ट-
सहस्रीनामा याकी अलकाररूप टीका रची ह । सो यह प्रकरण
न्यायपद्धतिका है । इसका अर्थ व्याकरण न्यायशास्त्रके पढ़ेनिक् भासै
है सो ऐसै पढ़नेवाले तथा इनकी गुरु आश्रयकी प्रियता हो गई
है ताकरि अर्थके समझनेवाले प्रिये हैं । मरे कटू इनका बुद्धि
सारु मोन भया तन विचार भया-जो सम्यग्दर्शनका प्रधानकारण आप्त,
आगम, पदार्थका जानना है अर आपकी परीक्षा इन ग्रन्थनिमें है ।
सो आप्तका यथार्थ स्वरूप इन ग्रन्थनिमें प्रकट होय तो बड़ा उपकार होय,
अल्पबुद्धि हू आप्तका स्वरूप यथार्थ समझै तौ ताके वचन आगम हे, तथा
तिस आगममें पदार्थका स्वरूप वर्णन हे ताकू समझै सम्यग्दर्शनकी
प्राप्ति होय ऐसैं विचारि या स्तवनकी देशभाषामय वचनिका संक्षेप
अर्थरूप अष्टसहस्री टीकाका आशय लेय कटू लिखू हू सो भव्य
जीन वाचियो, पठियो, वारियो, यातैं आप्तका यथार्थ स्वरूप जानि
अद्भुत दृढ कीजियो । अर अर्थमें कहू हीनाधिक लिखू तो विशेष बुद्धि-
वान् मूल श्लोक तथा टीका देखि शुद्धकरि वाचियो, मेरी अल्पबुद्धि
जानि हास्य मति करियो । सत्पुरुषनिका स्वभाव गुणग्रहण करणेंका
होय ह । सो दोष देखि क्षमा ही करै ऐसैं मेरी परोक्ष प्रार्थना है । इस
देवागम स्तोत्रकी पीठका ऐसैं हैं—

यामैं परिच्छेद दत्त हैं । तिनमें आदिका प्रथम परिच्छेदमें कारिका
(श्लोक) तईस हैं । तिनमें आदिमें देवागम इत्यादि तीन श्लोकमें

तौ भगवान् महान् स्तुतियोग्य ऐसैं हेतुनिर्ते नाहीं हैं ऐसैं कक्षा है । बहुरि दोषावरण इत्यादि दोष श्लोकनिर्मे भगवान् सर्वज्ञ वीतराग हैं ऐसा अनुमान किया है । बहुरि स त्वमेवासि इत्यादि एक श्लोकमें ऐसैं सर्वज्ञ वीतराग तुम अरहंत ही हो ऐसैं कक्षा है । बहुरि त्वन्मता इत्यादि दोष श्लोकमें अन्य आप्त नाहीं हैं ऐसा कक्षा है । ऐसैं आठ श्लोकमें तो पीठबंध है । बहुरि आर्गे भावाभावपक्षका एकांतके निषेधका पाच श्लोक है । तामें भाव १, अभाव २ अर भावाभाव ३, अवक्तव्य ४, भावावक्तव्य ५, अभावावक्तव्य ६, भावाभावावक्तव्य ७, ऐसैं त्रिधि-निषेधके सात भंगकरि दूषण दिखाया है । बहुरि आर्गे नय श्लोकनिर्मे भावाभावकी सातू पक्षका अनेकांत रूप स्थापन है । बहुरि एक श्लोकमें अगले परिच्छेदनिर्मे इनि पक्षनिके सप्तभंग करनेकी सूचनिका है । ऐसैं प्रथम परिच्छेद समाप्त किया है ॥ १ ॥

आर्गे द्वितीय परिच्छेदमें एकत्वानेकत्व पक्षका तेरा श्लोकनिर्मे वर्णन हैं । तहाँ चार श्लोकनिर्मे अद्वैत पक्षके एकान्तका निषेध है । बहुरि चारि श्लोकनिर्मे प्रथक्त्व एकान्त पक्षका निषेध है । बहुरि एक श्लोकमें दोष पक्ष अर अवक्तव्यपक्षका निषेध है । बहुरि चार श्लोक-निर्मे इनि पक्षनिके अनेकान्तकरि स्थापन है । ऐसैं द्वितीय परिच्छेद समाप्त किया है ॥ २ ॥

आर्गे तृतीय परिच्छेद नित्यानित्य पक्षका है तामें दशक चौईस हैं । तहां चार श्लोकनिर्मे तो नित्यत्व-एकान्त पक्षका निषेध है । बहुरि चौदह श्लोकनिर्मे क्षणिक-एकान्त पक्षका निषेध है । बहुरि एक श्लोकमें दोषकी पक्ष अर अवक्तव्य पक्षका निषेध है । बहुरि पाच श्लोकनिर्मे अनेकान्तकरि इन पक्षनिका स्थापन है । ऐसैं तृतीय परि-च्छेद समाप्त किया है ॥ ३ ॥

आगँ चतुर्थ परिच्छेद भेदाभेद पक्षका है । तामँ श्लोक बारह हैं । तिनमें छह श्लोकनिमें तो भेद एकान्त पक्षका निषेध है । बहुरि तीन श्लोकनिमें अभेद पक्षका निषेध है । बहुरि एक श्लोकमें दोउकी पक्ष अर अतृप्त्य पक्षका निषेध है । बहुरि दोय श्लोकनिमें अनेकान्तका स्थापन है । ऐसँ चतुर्थ परिच्छेद समाप्त किया है ॥ ४ ॥

आगँ अपेक्षा-अनपेक्षाकी पक्षका पचम परिच्छेद है तामँ तीन श्लोकनिमें एकान्तका निषेध अनेकांतका स्थापन है । ऐसँ पाचमा परिच्छेद समाप्त किया है ॥ ५ ॥

आगँ हेतु आगमकी पक्षका छठा परिच्छेद है तामँ तीन श्लोक हैं । तिनमें एकान्तका निषेध अनेकांतका स्थापन है । ऐसँ छठा परिच्छेद समाप्त किया है ॥ ६ ॥

आगँ अतरंग बहिरंग तत्वकी पक्षका सातमा परिच्छेद है । तामँ नव श्लोक हैं । तहा च्यारि श्लोकनिमें तो एकांतका निषेध है । अर पाच श्लोकनिमें अनेकांतका स्थापन है । ऐसँ सातमा परिच्छेद समाप्त किया है ॥ ७ ॥

आगँ दैन पौरुष की पक्षका आठमा परिच्छेद है तामँ श्लोक च्यारँमें एकान्तका निषेध अनेकान्तका स्थापन है । ऐसँ आठमा परिच्छेद समाप्त किया है ॥ ८ ॥

आगँ पुण्य पापके ब्रजकी रीतिका नवमा परिच्छेद है । तामँ श्लोक च्यारँमें एकांतका निषेध अनेकांतका स्थापन है । ऐसँ नवमा परिच्छेद समाप्त किया है ॥ ९ ॥

आगँ दशमा परिच्छेदमें उगणीस श्लोक हैं तिनमें तीन श्लोकनिमें तो अज्ञानतँ बध अर अल्पज्ञानतँ मोक्ष ऐसा एकान्तका निषेध करि अर ब्रज मोक्ष जैसँ होय तैसँ अनेकांततँ स्थापन है ।

बहुरि दोय श्लोकनिमै संसारकी उत्पत्तिका क्रम कहा है । बहुरि पीछे दोय श्लोकनिमै प्रमाणका स्वरूप, संख्या, विषय, फल इन चारनिका वर्णन करि अर दोय श्लोकनिमै स्यात्पदका स्वरूप कहा है । पीछे एक श्लोकमै स्याद्वादकू अर केवलज्ञानकू कथचित् समान दिखाया । पीछे नयका हेतुरूप स्वरूप एक श्लोकमै कहि अर प्रमाणका विषय वस्तुका स्वरूप एक श्लोकमै कहा; पीछे एक श्लोकमै याहीकू दृढ किया, पीछे प्रमाणनयके वाक्यका स्वरूप चारि श्लोकमै कहा । पीछे एक श्लोकमै स्याद्वादकी स्थिति कही । अर पीछे एक श्लोकमै प्रथ क हनेका प्रयोजन कहि उगणीस श्लोकरूप परिच्छेद समाप्त किया है । सर्व श्लोक एक सौ चौदह भये ऐसै दश परिच्छेद रूप पीठका है ॥ १० ॥

इति पीठिका ।

अथ अष्टसहस्रीनाम टीकाका कर्त्ता श्रीविद्यानन्दिनामा आचार्य कहै है—जो यह देवागमनामा शास्त्र है सो कैसा है ! शास्त्रका प्रारम्भ कालविषै रची जो स्तुति ताकै गोचर जो आप्त ताकै गुणनिका अतिशयकी परीक्षा स्वरूप है । सो ऐसै मोक्षशास्त्र जो तरनार्थसूत्र ताकी आदिविषै शास्त्रकी उत्पत्ति तथा शास्त्रका ज्ञानका कारणपणाकरि तथा मंगलकै अर्थ मुनिननै भगवान आप्तका स्तवन ऐसै किया—

मोक्षमार्गस्थ नेतारं भेत्तारं कर्मसुभृताम् ।

ज्ञातारं विश्वतत्त्वानां वन्दे तद्गुणलब्धये ॥ १ ॥

याका अर्थ—मोक्षमार्गके प्राप्त करनेवाले कर्मरूपपर्वतके भेदने-वाले समस्त तत्त्वके जाननेवाले ऐसे आप्तको मैं तिनके गुणनिकी प्राप्तिकै अर्थ वदौं हू । ऐसे अतिशयरहित गुणनिकरि स्तवन किया सो भगवान आप्त मानू समतमद्राचार्यकू साक्षात पूछया जो हे सर्व

तभद्र । यह मुनिननै हमारा स्तवन निरतिशय गुणनिकरि किया सो हमारे देवनिका आगम आदि निभूति पाइये है, ऐसे अतिशयनिकरि हम महान हैं—स्तवन करने योग्य हैं । ऐसे अतिशयसहित गुणनिकरि हमारा स्तवन क्यों न किया । ऐसे पूछें तैं समतभद्राचार्य भगवान् कहैं हैं—
कैसे हैं समतभद्राचार्य ? मोक्षका मार्गस्वरूप जो अपना हित ताकू चाहते जे भव्यनीय तिनकै सम्यक् अर मिथ्या जो उपदेशक निशेष ताका ज्ञानकै आनि आसकी परीक्षाकू करते हैं । बहुरि कैसे हैं ? श्रद्धा अर गुणज्ञता इन दोऊनतैं प्रयुक्त है मन जाका ऐसे है । ऐसैं उत्प्रेक्षा अलंकाररूप वचन है । ऐसैं भगवान् आसके साक्षात् पूछै मानू समत-भद्राचार्य कहैं हैं—

देवागमनभोयानचामरादिविभूतयः ।

मायानिष्यपि दृश्यते नातस्त्वमसि नो महान् ॥ १ ॥

अर्थ—हे भगवन् ! तुमारे देवनिका आगमन आदि तथा आकाश विषैं गमन आदि तथा चामरछत्रादि निभूति पाइये हैं इस हेतुतैं तौ हमारे मुनिनके तुम महान् स्तुति करने योग्य नाहीं हो, जातैं यह निभूति तौ मायावी जे मस्करी आदिक इद्रजालवाले तिनविषै भी पाइये है । यातैं जो आज्ञा प्रधानी हैं ते देवनिका आगम आदि निभूति अपना परमेष्ठी परमात्माका चिह्न मानू अर हम सारखे परीक्षा प्रधानी तौ ऐसे चिह्नतैं परमेष्ठी स्तुति करने योग्य नाहीं मानैं हैं । जातैं यह स्तन आगमके आश्रय है । बहुरि या स्तवनका हेतु देवनिका आगमादि विभूतिसहितपणा है सो यह हेतु भी आगम आश्रित है । प्रतिपार्दकै तौ प्रमाणसिद्ध ही नाहीं है, पैला साक्षात् देवागमादि देख्या बिना कैसे मानैं । अर आगमप्रमाणवादीकै भी मायावी आदि विपक्षमें वर्तनेतैं व्यभिचारी है । साप्यकू कैसेँ साथै । बहुरि आगम

आगमाश्रित ही है । इहा कहै—जो प्रमाणसङ्घके माननेवाले अनेक प्रमाणतैं सिद्ध मानै हैं । इहां आगम प्रमाणतैं सिद्ध भया सोई आगमाश्रित हेतुजनित अनुमानतैं सिद्ध भया यामैं दोष कहा ? ताकू कहिए—ऐसैं प्रमाणसङ्घ इष्ट नाहीं है, प्रयोजन विशेष होय तहों प्रमाणसङ्घ इष्ट हे । पहँले प्रमाण सिद्ध प्रामाण्य आगमतैं सिद्ध भया तौऊ ताका हेतुकू प्रत्यक्ष देखि अनुमानतैं सिद्ध करै पाउँ ताकू प्रत्यक्ष जाणै तहों प्रयोजन विशेष होय है ऐसैं प्रमाणसङ्घ होय है । केवल आगमहीतैं तथा आगमाश्रित हेतुजनित अनुमानतैं प्रमाण कहि काहेकू प्रमाण सङ्घ कहना ऐसैं इस विग्रहादिक महोदयतैं भी भगवान परमात्मा नाहीं मानै हैं ॥ २ ॥

आगे फेरि मानू भगवान् पूछै है जो हमारा तीर्थकृत संप्रदाय है—मोक्ष मार्गरूप धर्मतीर्थ हम चढावै हैं उस हेतुतैं हम महान् स्तुति करने योग्य हैं । ऐसै पूछै फेरि आचार्य साक्षात् ही कहै है ।—

तीर्थकृतसमयाना च परस्परविरोधतः ।

मर्वेषामाप्तता नास्ति कथिदेन भवेद्गुरुः ॥ ३ ॥

अर्थ—हे भगवन् ! तीर्थ कहिये जाकरि तरिये ऐसा धर्ममार्ग ताकू करे ते तीर्थकृत तिनके समय कहिये मत तथा आगम तिनकै परस्पर विरोध है ततैं सर्वहीकै आप्तपणा होइ नाहीं । तिनमें कोई एक गुरु महान् स्तुति करने योग्य होइ ।

भावार्थ—हे भगवन् आप्त ! तुमारै तीर्थकरण हेतुतैं महान्पणा साधिये तौ यह तीर्थकरण प्रत्यक्ष अनुमान प्रमाणतैं तौ सिद्ध होइ नाहीं । प्रत्यक्ष दीखे नाहीं तथा ताका लिंग दीखे नाहीं । अर आगमतैं साधिये तो पूर्ववत् आगम आश्रय ठहरै । बहुरि यह हेतु व्यभिचारी है ततैं इन्द्रादिकविपै असमवी है तौऊ गौद्धादि अन्यमती

प्रमाणवादी कहै—जो साचा देवनिका आगमआदि त्रिभूतिसहितपणा भगवानकै है ते मायागीनिनिषे नहीं तातैं हेतु व्यभिचारी नहीं, तौ तहा भी ऐसा उत्तर जो साचे त्रिभूति भगवानकै प्रत्यक्ष अनुमान तै सिद्ध भये नहीं अर आगमतै सिद्ध किये माने तो आगमाश्रित ही भया तातै इस हेतुतै स्तुति करने योग्य भगवान आप्त सिद्ध होय नहीं ॥ १ ॥

आगैं फेरि मानू भगवान पूछे है—जो अतरग अर बाह्य शरीरादि महोदय हमारे हैं तैसा अन्यकै नहीं, साचा है यातैं हम महान स्तुति करने योग्य है तातैं तैसैं स्तवन क्यों न किया, ऐसैं पूछैं मानू फेरि आचार्य कहैं हैं—

अध्यात्मं बहिरप्येव विग्रहादिमहोदयः ।

दिव्यः सत्यो दिवौकष्वप्यस्ति रागादिमत्सु सः ॥ २ ॥

अर्थ—अध्यात्म कहिए आत्माश्रित शरीराश्रित अतरग शरीर आदिका महान् उदय मउ पशेय रहितपणा आदिक, बहुरि बाह्य देवनिकरि किया गथोदकदृष्टि आदिक ये साचे मायागीनिनिषे नहीं पाइये, बहुरि दिव्य है चक्रनर्यादिक मनुष्यनिके ऐसे न पाइये। सो ऐसे हेतुतैं भी भगवान आप्त तुम हमारे स्तुति करने योग्य नहीं हो जातैं यह अतरग बहिरग साचा महोदय यद्यपि पूरणादिक इन्द्रजाळीनिनिषे न पाइये है तौऊ कथाय रागादिकसहित स्वर्गके देवतिनिनिषे पाइये हैं तातैं हेतु व्यभिचारी है। इस हेतुतैं भी भगवान् परमात्मा है ऐसैं नहीं स्तुतिगोचर कीजिए हैं। इहाँ भी कहै—जो भगवानके धातिक मके नाशत जैसा विग्रहादिमहोदय है तैसा रागादिसहित देवनि निषे नहीं है। तहाँ भी पूर्वोक्त ही उत्तर—जो भगवानकै धातिकर्म नाशत उपज्या ऐसैं साक्षात् दीखै नहीं तातैं यह भी स्तवन तथा हेतु

आगमाश्रित ही है । इहां कहै—जो प्रमाणसंग्रहके माननेवाले अनेक प्रमाणतैं सिद्ध मानैं हैं । इहों आगम प्रमाणतैं सिद्ध भया सोई आगमाश्रित हेतुजनित अनुमानतैं सिद्ध भया यामैं दोष कहा ? ताकू कहिए—ऐसैं प्रमाणसंग्रह इष्ट नाही है, प्रयोजन विशेष होयतहों प्रमाणसंग्रह इष्ट है । पहलैं प्रमाण सिद्ध प्रामाण्य आगमतैं सिद्ध भया तौऊ ताका हेतुकू प्रत्यक्ष देखि अनुमानतैं सिद्ध करै पछैं ताकू प्रत्यक्ष जाणैं तहों प्रयोजन विशेष होय है ऐसैं प्रमाणसंग्रह होय है । केवल आगमहीतैं तथा आगमाश्रित हेतुजनित अनुमानतैं प्रमाण कहि काहेकू प्रमाणसंग्रह कहनां ऐसैं इस विग्रहादिक महोदयतैं भी भगवान परमात्मा नाही मानैं हैं ॥ २ ॥

आगे फेरि मानू भगवान् पूछै है जो हमारा तीर्थकृत संप्रदाय है—मोक्ष मार्गरूप धर्मतीर्थ हम चलावैं हैं इस हेतुतैं हम महान् स्तुति करने योग्य हैं । ऐसैं पूछै फेरि आचार्य साक्षत् ही कहै है ।—

तीर्थकृतसमयानां च परस्परविरोधतः ।

सर्वेषामाप्तता नास्ति कश्चिदेव भवेद्गुरुः ॥ ३ ॥

अर्थ—हे भगवन् ! तीर्थ कहिये जाकरि तरिये ऐसा धर्ममार्ग ताकू करै ते तीर्थकृत तिनके समय कहिये मत तथा आगम तिनकै परस्पर विरोध है तातैं सर्वहीकै आप्तपणा होइ नाहीं । तिनमें कोई एक गुरु महान् स्तुति करने योग्य होइ ।

भावार्थ—हे भगवन् आप्त ! तुमारै तीर्थकरपणां हेतुतैं महान्पणा साधिये तौ यह तीर्थकरपणां प्रत्यक्ष अनुमान प्रमाणतैं तौ सिद्ध होइ नाहीं । प्रत्यक्ष दीखै नाहीं तथा ताका लिंग दीखै नाहीं । अर आगमतैं साधिये तौ पूर्ववत् आगम-आश्रय ठहरै । बहुरि यह हेतु व्यभिचारी है तातैं इन्द्रादिकविषे असंभवी है तौऊ बौद्धादि अन्यमती

है ते सर्व अपने अपनेकू तीर्थकर मानै है याते सर्व ही महान् ठहरै हैं । बहुरि ते सर्वज्ञ है नाही जातै परस्परविरुद्ध आगम कहै है । जो विरुद्ध न कहै तौ तिनकै मतभेद काहेकू होइ । तातैं तीर्थकरपणा हेतु है सो काटूहीकै महान्पणाकू साधै नाही है ।

इहा मीमांसकमती बोले है—जो याहीतैं ऐसा आया जो पुरुष तौ कोई भी सर्वज्ञ महान् स्तुति करवे योग्य नाही जे कल्याणके अर्थ हैं तिनकै वेद ही कल्याणका उपदेशका साधन है ? ताकू भी ऐसैं ही कहना—जो वेद आप ही तौ आपके अर्थकू कहै नाही । वेदका अर्थ पुरुष ही करै है । तिनकै भी परस्पर विरोध ही देखिये हैं । तहा भट्टके सम्प्रदायी तौ वेदका वाक्यार्थ भावनाकू मानै है, प्रभाकरक सम्प्रदायी नियोगकू वाक्यार्थ मानै हैं, वेदा तके सम्प्रदायी विधिकू वाक्यार्थ मानै है । तिनकै परस्पर विरोध है । इनका स्वरूप विशेषकरि अष्टसहस्रीमें वर्णन है तथा त्रिस्तारसू दिखाया है तहातैं जानना ।

बहुरि इहा नास्तिकनादी चार्वाक तथा शून्यवादी कहै है—जो कछु वस्तु ही सत्यार्थ नाही तत्र काहेका आप्त अर काहेकू परीक्षाका निषादका प्रयास करिये ? ताकू कहिये—जो वस्तु नाही है ऐसा भी निश्चय कैसें करिये, तू नास्तिक तथा शून्यका कहनेवाला किछु वस्तु ही नाही तौ तेरी कही कौन मानेगा अर तू वस्तु है तौ तैसें ही सर्व वस्तु है । (तथा सर्व वस्तुका जाननेवाला सर्वज्ञ आप्त है ।) तहा वस्तुका स्वरूप फोज कैसें मानै हैं फोज कैसें मानै हैं । तहा परीक्षा भी करी चाहिए । बहुरि परीक्षा होइ है सो प्रमाणरूप ज्ञानतैं होइ है । बहुरि प्रमाणरूप ज्ञान ह सो सर्वथा साचा ज्ञान सर्वज्ञका है सो सर्वज्ञ अदृष्ट है ताका निश्चय किया चाहिए । अर अल्पज्ञकै निश्चय होइ, सो अपने ज्ञानहीकै आश्रय होय सो साधक प्रमाण अर बाधकका जैसें निश्चय

होइ, बादी प्रतिवादी निग्रहि निश्चय कर कोइ प्रकार बाधा नाही आये तैसें निश्चय करना सो परीक्षा है ।

बहुरि इहा मीमांसक कहें—जो अल्पज्ञकी तो सिद्धि होइ है अरु सर्वज्ञकी सिद्धि नाहीं । ताकूं कहिए—जो अल्पज्ञ आत्माकी सिद्धि है सो ताकें निषेधकू इस श्लोकके चौथे पदका अर्थ ऐसे करना जो “कश्चि-
देव भवेद्भुतः” कहिए कौन गुरु है ? यह चित् है—ज्ञान रूप आत्मा है सोई गुरु है—महान् है । जातै इस चैतन्य आत्मारु अन्य पुद्गलके संयततै ज्ञानावरण आदिक कर्म है तिनके आवरणतै अल्पज्ञपणा अरु दोषसहितपणा है । सो आवरण दूर भये आत्मा सर्वज्ञ वीतराग होइ है । यह प्रमाणतै सिद्ध है । ऐसें आप्त सर्वज्ञका निश्चय भये तिसके वचनरूप आगमका निश्चय होइ, आगमतै सर्व वस्तुका निश्चय होइ । ऐसें निश्चय करतै देवागमादि विभूतिसहितपणातै अरु विप्रहादिमहोदय-
पणातै अरु तीर्थंकरपणातै सो आप्त सर्वज्ञ सिद्ध न भया तातै भले प्रकार निश्चय भया है अस्तभयता वाचकप्रमाण जाँसै ऐसा भगवान् अरहत तुम ही ससारी जाँसै निका प्रभू हो स्वामी हो यातै आयन्तिकु दोष-
निका अरु आवरणकी हानिकरि अरु समस्त तत्कार्यनिका ज्ञातापणाकरि सूत्रकारादि मुनिनरै तुमारा स्तवन किया है ॥ ३ ॥

ऐसें आचार्य समतभद्रनै निरूपण किया तत्र फेरि मानू भगवान् साक्षात् पूछया जो अत्यंत दोष अरु आवरणकी हानि सो त्रिपै धौन हेतुतै निश्चय करी ? ऐसें पूछै मानू फेरि आचार्य समतभद्र कहै हैं—

दोषावरणयोर्हानिर्निःशेषास्त्यतिशयायनान् ।

कचिद्यथा स्वहेतुभ्यो बहिरन्तर्मलक्षयः ॥ ४ ॥

अर्थ—दोष अरु आवरण की हानि सामान्य तो प्रसिद्ध है । जातै एकदेश हानितै अल्पज्ञनिकै एकदेश निर्दोषपणा अरु एकदेश

ज्ञानादिक तिस हानिके कार्य देखिये हैं यार्ति निर्दोष आनरणकी हानि सपूर्ण काहूनिपै दिये हैं—सागिये हैं । इहा अतिशायन ऐसा हेतु है याका अरु यह जो यह हानि घटती घटती देखिये हैं । जैसे कचित् कहिए यह वनक पापाणादिविषै काट कालिमा आदि बाह्य अम्यन्तर मलका अपणा हेतु जो ताय देतै सर्वथा अभाव होय हे तेसैं अल्पज्ञके तिनका नाशके हेतु जे सम्पददर्शनादिक तिनतैं सर्वथा दोष अर आनरणका अभाव होइ है ऐसा सिद्ध होइ है । इहा आवरण तो ज्ञानानरणादिक कर्मपुद्गलके परिणाम हैं अर दोष अज्ञानरागादिक जीवके परिणाम हैं । बहुरि इहा कोइ कहै—तेसैं अतिशायन हेतुतैं दोष आनरणकी हानि सपूर्ण सागी । तेसैं कट्ट बुद्धि आदिगुणकी भी हानि घटती घटती देखिये हैं सो यह भी कट्ट सपूर्ण सधै ह । ताक कहिए—बुद्धि आदिकी सपूर्ण हानि आत्मा विषै सागिये है तो आत्मके जडपणा आरै सो यह बरा दाप आरै तातैं जीवपुद्गलका सबयरूप वरपर्यायमें क्षयोपशम रूप बुद्धि है ताका अभाव होइ है सो आत्मका स्वाभाविक ज्ञानादिगुण ता सपूर्ण प्रकट होइ है अर वर पर्यायका अभाव होइ पुद्गल कर्मवडरूप भिन्न होय जाय है तेमैं पुद्गलके बुद्धि आदि गुणका अभावका व्यवहार है । एसैं धांतराग सर्वज्ञ पुरुष अनुमानकरि सिद्ध होइ है ॥ ४ ॥

आगे मीमांसकमती कहैं हैं—‘नो जीव है सो भावकर्म अज्ञानादिकनै रहित भया होय तौऊ मूर्खमात्रि पदार्थ समस्तकू ता नही जानैं । अथवा अय पदार्थानि न मरै जानैं तौ जानू परंतु धर्म अरमकू सो नही जानैं ऐमैं मानू भगवान फेर पूछया तत्र मानू फेर समतमद्रा चार्थ मूर्खारादिक मनन करनेवाले मुनिनरै बुद्धिका अतिशय जनावनेकी इच्छाकरि भगवानकू कहैं हैं—

सूक्ष्मान्तरितदूरार्थाः प्रत्यक्षाः कस्यचिद्यथा ।

अनुमेयत्वतोऽन्यादिरिति सर्वज्ञसंस्थितिः ॥ ५ ॥

अर्थ—सूक्ष्म कहिये स्वभावकरि क्षीण परमाणु आदिक बहुरि अंतरित कहिये कालकरि जिनका अंतर पड़या ऐसे रामरावणादिक बहुरि दूरस्थ कहिये क्षेत्रकरि दूरवर्ती भेलु हिमवत् आदिक ये पदार्थ हैं ते कोईक प्रत्यक्ष दृष्ट हैं जातैं यह अनुमेय हैं, अनुमान प्रमाणके विषे यह जैसे अग्नि आदिक पदार्थ अनुमानका विषय है सो कोई काकू प्रत्यक्ष भी देखे हे तैसें यह सूक्ष्म आदिक भी हैं । ऐसैं सर्वज्ञका भले प्रकार निश्चय होय है । इहां कोई कहे—जे पदार्थ अनुमानके विषय हैं ते तौ कोईक प्रत्यक्ष हैं अर जे अनुमान गोचर ही नाहीं ते कैसे प्रत्यक्ष होय ? ताकू कहिये—जो धर्मादिक पदार्थनिकू अनुमानका विषय न मानिये तौ सर्व ही अनुमानका उच्छेद होइ है । अर इहां धर्म अधर्म पदार्थ विवादमें आये हैं तिनहीकू साबिये हैं । अन्य पदार्थ विवादमें न आये तिनकी चरचा नाहीं अर धर्मादिक पदार्थ हैं ते अनुमानके विषय हैं ही । जातैं ते अनित्यस्वभावरूप हैं । काहूकें सुख होय जहां जानिये याकें पुण्यका उदय है । काहूकें दुःख होइ तहां जानिये याकें पापका उदय है । ऐसैं अनुमानके विषय धर्मादिक पदार्थ हैं । तातैं कोईक प्रत्यक्ष हैं ऐसैं सर्वज्ञका अनुमानकरि फेर स्थापन किया ॥ ५ ॥

आगैं फेर मानूं भगवान् पूछया—जो ऐसैं सामान्यपणै तौ सर्वज्ञ सिद्ध भया परन्तु ऐसा परमात्मा अरहन्त ही है ऐसा निश्चय कैसे किया जातैं तुमारे हम ही महान् वदनांक टहरैं, ऐसैं पूछे मानूं फेर आचार्य जैसें अरहत ही सर्वज्ञ टहरैं ऐसा साधन कहे हैं—

स त्वमेवामि निर्दोषो युक्तिशास्त्राविरोधिवाक् ।

अविरोधो यदिष्टं ते प्रसिद्धेन न ग्राध्यते ॥ ६ ॥

अर्थ—हे भगवन् ! स कहिए सो पूर्वोक्त निर्दोष कहिए आचरण
अर अज्ञानरागादिक तिनतैं रहित ऐसा सर्वज्ञ बीनराग तुम ही हो,
जातैं कैमे हो तुम ? युक्ति अर शास्त्र इन दोऊनतैं विरोध रहित अवि-
रोधि हैं उचन चिनकै ऐसे हा । तैसें कोई श्रष्ट वैद्य होइ तैसें । इहा
भगवान मानू फेर पूछया—जो हे समतभद्र ! हमारे उचन युक्ति-शास्त्रतैं
अविरोधा कैसैं निश्चय न्हिय ? तहा आचार्य फेरि कहैं हैं—हे भगवन् !
जो तुमारा कथा इए तत्र मोक्ष अर मोक्षका कारण, ससार अर संसारका
कारण यह है सो प्रसिद्ध जो प्रमाण ताकरि नाही ग्राहिषे हैं ।
जो प्रमाणकरि नाहीं बाध्या नाय सोई युक्तिशास्त्राविरोधी । इहा वैद्यका
दृष्टान्त श्रोक्रमें नाही है तौऊ आचार्य स्वयभूस्तोत्रमें आप कथा
है तातैं अष्टसहस्री टीकामें कथा है । वैद्यभी रोग अर रोगकी
निवृत्ती अर तिनके कारणविषे निर्वाण प्रवर्त्तैं हे, ऐसें वैद्यका दृष्टान्त
हैं । तहाँ मोक्षादित व निर्वाण केस हैं सा दिखारैं हैं—प्रथम तौ
भगवान अरहतका भास्या मोक्षतन्त्र है सो प्रमाणकरि बाध्या न
जाय है । इन्द्रियजनित प्रत्यक्ष प्रमाणका तौ मोक्ष विषय ही नाही
बाधक कैमे होय, ग्राधक साधक हाए, सो अपने विषयहीका होय ।
बहुरि अनुमान अर आगमकरि मोक्षका अस्तित्वका स्थापन है ही, कहु
दोष आचरणका अत्यन्त अमान भये अनन्त ज्ञानादिकका लाभ सो
मोक्ष अनुमान आगमनैं प्रसिद्ध है । तैसें ही मोक्षका कारणतन्त्र सम्य
गदर्शन-ज्ञान चरित्र ह त भी प्रमाणकीर सिद्ध है । जातैं कारण विना
कार्यका न हाना प्रसिद्ध है । बहुरि ससारतत्र है सो भी प्रमाणकरि
बाध्या न नाय है । अपने उपजाये कर्मकै वशतैं आमाकै एक भवतैं

अन्यभक्तों प्राप्ति सो संसार है सो प्रत्यक्ष है अनुमानका तो विषय ही नहीं तिनकी वादा कैमें आवै । बहुरि तिनका विषय होइ तो ते सायक ही होय, बायक न होइ । बहुरि संसारका कारणतन्त्र भी प्रमाणवाचित नहीं है जार्ते कारण बिना कार्य होय नहीं । मिथ्या-त्वादि संसारके कारण प्रसिद्ध हैं । ऐसैं मोक्ष मोक्षका कारण अर संसार संसारका कारण तन्त्र प्रमाणकरि बाये न जौय तार्ने भगवान् अरहं-त्तके वचन युक्तिगाम्त्रनैं बाये न जाय । सो ऐसैं निर्वाच वचन भगवान्कै निर्दोषपणाकू भाये ही है । इहाँ कोई कहै—सर्गज वीतरागकैं इच्छा बिना उपदेगम्भ वचनकी प्रवृत्ति कैसैं समयै ? ताकू कहिए है—वचन प्रवृ-त्तिकू कारण नियमकरि इच्छा ही नाहीं है । बिना इच्छा भी वचन प्रवृत्ति होइ है, जैमें सूता आदिककैं इच्छा बिना वचन प्रवृत्ति होइ है तैमें जानना, यातें सर्गज वीतराग भगवान् स्तुति करने योग्य है यातें हे भगवान् ! ऐसे तुम ही मोक्ष मार्गके प्राप्त करनेवाले हो अन्य कपिष्ठ कहिये साग्यमनी आदिक ऐसे नाहीं हैं ॥ ६ ॥

सोई दिखाइये हैं—

त्वन्मतामृतमात्रानां सर्वयकान्तरादिनाम् ।

आप्ताभिमानदग्धानां स्वेष्टं दृष्टेन वाच्यते ॥ ७ ॥

अर्थ—हे भगवान् ! तुम्हारा मत अनेकान्त स्वरूप वस्तु है । तथा ताका ज्ञान है सो यह अमृत जो मोक्ष ताका कारण हैं तातें यह मतभी अमृत है, सर्गया निर्गम है, तार्ने भग्यनीवनिके परितोषका उपजायनेवाला है यातें वाच्य सर्गया ण्कान्त है । तिसके अभिप्राय-वाले तथा कहनेवाले साग्य आदि मनके प्ररूपक कपिष्ठ आदिक हैं ते आपणकाके अभिमान करि दग्ग हैं । जानै ऐसे मार्ग हैं जो हम जान हैं अर वाद्यामहित सर्वया एकान्तके कहनेवाले हैं यातें

अभिमानकरि दग्ध हैं तिनका मान्यां स्वेष्टतत्त्व है सो सर्वथा सत्, सर्वथा असत्, सर्वथा एक, सर्वथा अनेक इत्यादिक है सो दृष्ट कहिए प्रत्यक्ष प्रमाणकरि बाध्या जाय है । जातैं सकल बाह्य अंतरंग वस्तु है सो अनेकान्त स्वरूप है । समस्त जगतके जीविनके अनुभूतमें ऐसा ही आवै है तातैं हम भी सर्वथा एकान्त रूप नाही देखै हैं । ऐसैं प्रत्यक्ष प्रमाणकरि बाधित है ॥ ७ ॥

आगैं आशंका उपजै है—जो सर्वथा एकान्त वार्दानिकै भी शुभा-शुभरूप कुशलाकुशल कर्मभी बहुरि परलोककी प्रसिद्धि है । यातैं आप्तपणा है तातैं महान्पणा स्तुति योग्य क्यों नाही, ऐसी आशंका होतैं आचार्य कहैं हैं—

कुशलाकुशलं कर्म परलोकश्च न कश्चित् ।

एकान्तग्रहरक्तेषु नाथः स्वपरवैरिषु ॥ ८ ॥

अर्थ—हे नाथ ! जो सर्वथा एकान्तके कहनमें आसक्त हैं अथवा सर्वथा एकान्तरूप पिशाचकै बदीभूत जिनका अभिप्राय है तिनमें कुशल कहिए कल्याणरूप शुभकर्म अर अकुशल कहिए अकल्याणस्वरूप अनुभूत बहुरि परलोक तथा परलोकका कारण धर्माधर्म, बहुरि मोक्ष आदिक एकान्तहू नाही संभवे है, जातैं कैसे हैं ते हर कहिये आपके अर परके बेरी हैं, जैतैं शून्यवादी सर्वथा वस्तुहू शून्य मानि आपका अर परका नाश करै है तैसैं हैं । तहां हर तो कहा अर पर कहा सो कहैं हैं—युज्यरूप तथा पापग्रह तो कर्म अर ताना कष्ट सुखदुःखरूप कुशलाकुशल, अर तिसका संग्रहरूप परलोक ये तो स्थ हैं जातैं इनहुं सर्वथा एकान्तवादी मानै है बहुरि पर जिनके अनेकान्त है जातैं निननैं अनेकान्त मान्या नाही । बहुरि अनेकान्तरा ते निवेध करै हैं । तातैं ते अनेकान्तके बरी हैं । सो यह परका वैरीपणा है

सो ही आपकै बैरी पणांकू साधै है। जातैं अनेकान्त न मान्या तब सर्वथा सतरूप तथा सर्वथा असतरूप तथा सर्वथा नित्यरूप तथा सर्वथा अनित्यरूप ऐसा तत्व माननां तब ऐसैं वस्तुमें अर्थक्रियाका अभाव सिद्ध होइ है अर अर्थक्रिया बिना पुण्य-पाप कर्म आदिक नाहीं सिद्ध होय तब अनेकान्त मान्यां बिना पुण्यपाप आदिकी सिद्धि न होइ तब परकै बैरीपणांतैं आपणां बैरीपणां सिद्ध भया ऐसैं सर्वथा एकान्तवादीनिकै प्रत्यक्ष अनुमान प्रमाणकरि विरुद्ध भापीपणां है यातैं अज्ञानादि दोष-निकी सिद्धि है तातैं आपणां बर्णै नाहीं यातैं हे भगवन् ! तुम अर-हन्त ही सर्वज्ञ वीतराग युक्तिशास्त्रतैं अविरोधी वचनपणांकरि निर्दोष हो, ऐसा निश्चयकरि तत्त्वार्थ शासनका आरम्भविषै मुनिननै तुमकू स्तवन गोचर किये हैं जातैं तुम ही तत्त्वार्थ शासनकी सिद्धिके कारण हो ॥ ८ ॥

आगैं भगवान् मानू फेर पूछैं हैं—जो हे समन्तभद्र ! पदार्थनिका भाव ही है, अभाव नाहीं, ऐसा निश्चय होतैं प्रत्यक्षानुमाननै विरोधका अभाव है यातैं भाव—एकान्तवादीनिकै निर्दोषपणांकी सिद्धितैं आप-पणां बर्णै है । तातैं तिनकै स्तुति योग्यपणां होइ ऐसैं पूछैं मानू फेर आचार्य कहै है—

भावैकान्ते पदार्थानामभावानामपह्वात् ।

सर्वात्मकमनाद्यन्तमस्वरूपमतावकम् ॥ ९ ॥

अर्थ—हे भगवन् ! पदार्थनिकै भाव एकान्त होतैं अभावनिका छोप भया यातैं सर्वात्मक अनाद्यन्त ऐसा ठहन्या सो ऐसा वस्तुका निज-रूप नाहीं सो तुमारा मत नाहीं । तहां संख्यमतमें तो पदार्थ पैचीस

१ मूलप्रकृतिरविकृतिर्महदायाः प्रकृतिविकृतयः सप्त ।

योद्वाक्य विकारो न प्रकृतिर्न विकृतिः पुरयः ॥ १ ॥

माने हैं । तहां मूल प्रकृति एक विकार रहित ॥ १ ॥ एक महान् सो
 उत्पत्तिविनाश पर्यन्त तिष्ठनेवाली बुद्धि ॥ १ ॥ तिस बुद्धितें उपजे
 ऐसा अहंकार ॥ १ ॥ गंध रूप रस स्पर्श और शब्द ऐसैं तन्मात्रा
 पांच ॥ ५ ॥ ऐसैं यह सात प्रकृति की विकृति, बहुरि बुद्धि-
 इन्द्रिय ॥ ५ ॥ कर्म-इन्द्रिय ॥ ५ ॥ तन्मात्रातें भये पांचभूत पृथ्वी,
 अप्, तेज वायु, आकाश ऐसैं ॥ ५ ॥ अर एक मन ऐसैं पोंडशक
 याक् विकार कहै हैं । बहुरि प्रकृति विकृतिरें रहित एक पुण्य
 ऐसैं पचास भये इनका अस्तित्व ही है, नास्तित्व नांही, ऐसैं भाव
 एकान्त है । सो ऐसा मानें चार प्रकारका अभाव है ताका लोप होइ तब
 इतरेतगभावाका लोपतें सर्वात्मक कहिये पचास तत्त्व एक तत्त्व ठहरै
 तब भेद कहनेका निरोध आवै । बहुरि अत्यन्ताभावका लोपतें प्रकृतिकै
 पुरूपका अत्यन्त (अभाव) है ताक् न मानिये तब प्रकृतिकै पुरूपरूप-
 पूर्णा और तब प्रकृति-पुरूपका भिन्न लक्षण कहनेका निरोध आवै । बहुरि
 प्राग्भावाके लोपतें प्रकृतिरें महान् भया, महान्तें अहंकार भया, अहं-
 कारतें पोंडशक गण भया, पंच तन्मात्रातें पंचमहाभूत भये, ऐसैं
 सृष्टिका उपजना कहना निषेधा जाय तब ये सर्व अनादि ठहरे ।
 बहुरि प्रध्वनाभावाके लोपतें ये महान् आदिकानिक् विनाशमान अनित्य
 कहै तें सर्व नाशरहित ठहरै तब प्रत्यका कहना मिथ्या ठहरै । पृथ्वी
 आदि महाभूत तौ पाचतन्मात्रातें लय होय है । बहुरि पोंडशक गण
 अहंकारमें लय होय है, अहंकार महान्में लय होइ है, महान् प्रकृतिमें
 लय होय है ऐसैं संहारका कहना निगडै है । ऐसैं सांख्यमनी तत्त्वका
 स्वरूप कहै है सो यह तत्त्वका निजस्वरूप नांही तार्त अन्य स्वरूप है ।
 ऐसैं ही अन्योन्याभाव भी न मानें एकान्त वादीनिके मनमें दोष आवै

है । क्योंकि अन्योन्याभाव न मानें तब जब केवल भाव मानें काहूँका निग्रह न होइ तब एकरूप तत्व ठहरै, सो है नाहीं । वेदान्तवादी तौ सत्तामात्र एक ब्रह्मकूं तत्व मानें हैं, अरु विज्ञानाद्वैतवादी बौद्धमती विज्ञानमात्र एक तत्व मानें हैं, अरु भेदभावकूं अविद्यारूप भ्रमरूप अवस्तु मानें है सो ऐसा तत्व काहूँ प्रकार सिद्ध होइ नाहीं ताँतें सो तुम्हारा भरहन्तका मत नाहीं जाँतें तुम्हारा मतभै कथंचित् अभावका लोप नाहीं ॥ ९ ॥

भागै घटादिककै बहुरि शब्दादिककै प्राग्भाव अरु प्रध्वंसाभावका लोप कहनेवाला वादीकै दूषण दिखावते संते कहै हैं—

कार्यद्रव्यमनादि स्यात् प्राग्भावस्य निन्हे ।

प्रध्वंसस्य च धर्मस्य प्रच्यवेऽनन्ततां व्रजेत् ॥ १० ॥

अर्थ—प्राग्भाव कहिए कार्यके पहले न होना ताका निन्हे कहिये लोप ताकै होतें कार्यद्रव्य कहिये घट आदिक तथा शब्दादिक वस्तु सो अनादिके ठहरै सो ऐसे हैं नाहीं यह दोष आवै । बहुरि प्रध्वंस कहिए कार्यका विघटनानामा धर्म ताका प्रच्यव कहिये लोप होतें कार्यद्रव्य है सो अनन्तताकूं प्राप्त होइ अधिनाशी ठहरै सो है नाहीं यह दोष आवै है । तहां घटादि कार्यद्रव्यकै अनादिता तथा अनन्तताका प्रसंगका उदाहरण तौ सांख्यमतकी अपेक्षा है बहुरि शब्दादिक कार्यद्रव्यकै अनादिता तथा अनन्तताका प्रसंगका उदाहरण मीमांसकमतकी अपेक्षा है इनकी चर्चा अष्टमहस्त्री टीकातें जाननी ॥ १० ॥

भागै इतरेतराभाव अरु अत्यंताभावके न माननेवाले वादीनिकै दूषण दिखावनेकी इच्छाकरि आचार्य कहै हैं—

सर्वात्मकं तदेकं स्यादन्यापोहव्यतिक्रमे ।

अन्यत्र समवाये न व्यपदिश्येत सर्वथा ॥ ११ ॥

अर्थ—अन्यायोह कहिए अन्यस्वभावरूप वस्तुएँ अपने स्वभावरूप
 भिन्नपणां याकूँ इतरेतराभाव कहिये, याका व्यक्तिरूप कहिये लोप-
 ताकै होतैं तत् कहिये सर्व वादीनिर्णै मान्यां जो वस्तुका भिन्न भिन्न
 स्वरूप सो सर्व एक-सर्वात्मक होय यह दोष आवै है । आप न मान्या
 ऐसा परका मान्या तत्व सो भी आपका मान्यां ठहरै ऐसैं सर्वात्मक एक
 ठहरै । बहुरि अपने समवायी पदार्थकै अन्य समवायी पदार्थविषै सम-
 वाय होना सो अत्यन्ताभावका लोप है ताकूँ होतैं सर्ववादीनिका इष्ट-
 तत्व व्यपदेश कहिये नाम ताकूँ नाही पावै है । अपना मान्या स्वरूप-
 विषै परका मान्यां स्वरूपका भी नामका प्रसंग आवै है । आपकै इष्ट
 तथा अनिष्ट तत्वविषै तीन काल विषैभी विशेषका मानना न ठहरै है,
 यह दोष है । इहा कोई छूटै—प्राग्भात प्रध्वंसाभावमें अर इतरेतराभात
 अर अत्यन्ताभातमें विशेष कहा है ? तहां उत्तर—जो कार्यद्रव्य घटादिक
 ताके पहलैं अवस्था थी सो प्राग्भात है । बहुरि कार्यद्रव्यके पाँछै
 जो अवस्था होय सो प्रध्वंसाभाव है । बहुरि इतरेतराभात है सो ऐसैं
 नाही है जो दोष भावरूप वस्तु न्यारे न्यारे युगपत दीसै तिनकै परस्पर
 स्वभावरूपेदकरि वाका निषेध वामैं वाका निषेध वामैं इतरेतराभात है
 यह विशेष है सो यह तौ पर्यायार्थिक नयका विशेषपणा प्रधान-
 पणाकरि पर्यायनिकै परस्पर अभात जानना । बहुरि अव्यन्ताभात है सो
 द्रव्यार्थिकनयका प्रधानपणाकरि है, अन्य द्रव्यका अन्यद्रव्यविषै
 अत्यन्ताभात है, ज्ञानादिक तौ पुटलमें काहू कालविषै होय नाही ।
 बहुरि रूपादिक जीव द्रव्यविषै काहू कालमें होइ नाही ऐसैं इतरेतरा-
 भात अर अत्यन्ताभात यह दोऊ अभाव न मानिये तौ सर्व तन्त्रका
 एकत्व होइ जाय अर अपणा परका इष्टतत्त्वकी व्यवस्था न रहै, ऐसैं
 दोष आवै है । तातैं अभावकूँ कथंचित् भावकी उयो वस्तुका धर्म मानना
 योग्य है ॥ ११ ॥

आगै अभावैकान्त पक्षविषै दूषण दिखावै है ।

अभावैकान्तपक्षेऽपि भावापन्धववादिनाम् ।

बोधवाक्यं प्रमाणं न केन साधनदूषणम् ॥ १२ ॥

अर्थ—अभाव कहिये किछू भावरूप वस्तू नाहीं ऐसा अभाव एकान्त पक्ष है ताकै होतैं भावका छोप भया सो इस भावके छोप कहनै घाले वादीनिकै बोध कहिये ज्ञान जिसतैं अपणां अर्थ—तत्वका साधन दूषण करिये अर वाक्य कहिये परका अर्थतत्वका साधनदूषण-रूप वचन इनका अभाव आया तब प्रमाणकी व्यवस्था न ठहरी तब अपणां अभावैकान्त पक्ष काहेकू थापै अर परका भावपक्ष काहेतैं बूझै ? बहुरि जो स्वपक्षका साधन दूषण मानिये तो भावपक्षकी सिद्ध होइ है । ऐसा दूषण आवै है तातैं अभावैकान्तपक्ष कल्याणकारी नाहीं है ॥ १२ ॥

आगै कहैं हैं—जो परस्पर अपेक्षारहित भावाभाव पक्ष अवक्तव्य-पक्ष भी कल्याणकारी नाहीं है ऐसैं स्वामी समन्तमद्राचार्य कहैं हैं—

विरोधान्नोभयैकान्तं स्याद्वादन्यायविद्विषां ।

अवाच्यतैकान्तेष्युक्तिर्नावाच्यमिति युज्यते ॥ १३ ॥

अर्थ—उभय कहिये भाव अर अभाव ये दोऊ एकान्त्यं करिये एकस्वरूप सो नाहीं है तातैं स्याद्वादन्यायके विद्विषां कहिये शत्रु-विरोधी तिनकै भाव अभाव दोऊ एक स्वरूप कहनेमें परस्परपरिहारस्थिति-लक्षण विरोध आवै है । बहुरि अवाच्य कहिये कहनेमें न आवै ऐसा अवक्तव्य एकान्त मानिये तौ वस्तु अवक्तव्य है, ऐसो कहनौ युक्ति न होइ है । तहां ऐसा जाननां जो भाव पक्षमें अर अभाव पक्षमें न्यारे न्यारे माने दोष आवै ताकै दूर करनेकी इच्छाकरि दोऊकूं एक-स्वरूप माननैगालेकै विधि निषेधके परस्परपरिहारस्थितिस्वरूपपणा

है। ताँतें दोऊकू एकरूप मानना युक्त होइ नाहीं, जाँतें विरोध दूषण आवै। याँतें ऐसा मानना कल्याणरूप नाहीं। बहुरि भाव अभाव अर दोऊ इन ताँनू ही पक्षमें दोष आया जाणि अवक्तव्य—एकान्त पक्षका ग्रहण करै ताँकै अवक्तव्य तत्व है ऐसा कहना भी न बणै तब परकू अपणा अवक्तव्य तत्व कैसे जणावै वचन पिना ज्ञानमात्र-हीतै तो परकू जनावना बणै नाहीं ताँतें अवक्तव्य एकान्त मानना भी कह्याणकारी नाहीं ॥ १३ ॥

आगँ फेर मानू भगवान् पूछ्या—जो हे समन्तभद्र ! भाव, अभाव, भावाभाव, अवक्तव्य एकान्त मानै हैं तिन पक्षनिमै तौ दूषण दिखाय परमतका निराकरण किया परन्तु वादीकी जीति तौ परमत-निराकरण अर स्वमतका स्थापन इन दोऊनकै आधीन है ताँतें हमारा इष्ट—तत्व मत है सो कैसेँ प्रसिद्ध प्रमाणकरि नाहीं बाध्या जाय है सो कहो ऐसेँ पूछै मानू आचार्य भाव आदि चारू पक्ष कयचित् निरबाध दिखायै हैं—

कथंचित्ते सदेवेष्टं कथंचिदसदेव तत् ।

तथोभयमप्राच्यं च नययोगान्न सर्वथा ॥ १४ ॥

अर्थ—हे भगवन् ! तुमारा इष्टतत्व है सो कथंचित् कोई प्रकार सदेव कहिए सत् ही है। बहुरि कथंचित् असदेव कहिए कोई प्रकार असत् ही है। बहुरि तैसेँ ही कोई प्रकार उभयमेव कहिये कोई प्रकार सत् असत् दोऊ ही है। बहुरि तैसेँ ही अप्राच्य कहिए कोई प्रकार अवक्तव्य ही है। बहुरि चकारकरि तैसेँ ही कोई प्रकार सदवक्तव्य है। बहुरि तैसेँ ही कोई प्रकार असदवक्तव्य ही है। बहुरि तैसेँ ही कोई प्रकार सत् असत् अवक्तव्य ही है सो ऐसा काहेतै है ? नययोगात् कहिए द्रव्यार्थिक पर्यार्थिक आदि नयनिके योगतै है, यह कोई प्रकारका

प्रयोजन है । बहुरि कोई प्रकार कहनेते सर्वथाका निषेध भया सोहू फेर सर्वथा नाहीं ऐसा नियमके अर्थ वचन है । ऐसैं प्रश्नके वशतैं एक वस्तुविषैं अविरोधकरि विधिप्रतिषेधकी कल्पनातैं सप्तभंगकी प्रवृत्ति होइ है । ऐसैं नयवाक्यमात्र ही है । विधিনিषेधके भंग सात ही हैं । इनतैं अन्य नाहीं होइ हैं । जो संयोग भंग कीजिये तौ इनहीमें अंतर्भूत होइ है तथा कोई पुनरुक्त होइ है । बहुरि यह सातप्रकार वस्तु धर्म है—असत् कल्पना नाहीं है । इनहीतैं वस्तुका पर्याय ज्ञान अर वस्तुके अर्थक्रियारूप प्रवृत्तिका निश्चय होइ है । इनमें सत् असत् अवक्तव्य ये तीन भंग तौ एक एक ही हैं बहुरि सत्-असत् क्रम-करि कहना, अर सदवक्तव्य, असदवक्तव्य ये तीन द्विसंयोगी हैं, बहुरि सत्-असत्-अवक्तव्य यह एक त्रिसंयोगी है । सत्, असत्, सत् असत्—क्रमकरि कहनां ये तीन तो वक्तव्य भये अर एक अवक्तव्य का ऐसैं चार तो ये अर वक्तव्य अवक्तव्य का संयोग भंग करनेतैं तीन फेर भये ऐसैं सात भंग भये हैं । इहा सत् आदि शब्द हैं ते तौ अने-कान्तके वाचक हैं अर कथंचित् शब्द है सो अनेकान्तका द्योतक है बहुरि याकै आगैं एवकार शब्द है सो अवधारण कहिये नियमके अर्थ होइ है । बहुरि यह कथंचित् शब्द है सो याका पर्यायशब्द स्यात् ऐसा है । सो सर्व वचननि परि लगाइये हैं ऐसो जहा याका प्रयोग नाहीं होइ तहां भी जे स्याद्वाद न्यायमें प्रवीण है ते सामर्थ्यसूं जाणि ले ठे । स्यात् शब्द बिना सर्वथा रूप ही वस्तु है इत्यादि कहनेमें अनेक दोष आवै है तिनकी चरचा टीकातैं जाननीं ॥ १४ ॥

आगैं पहली कारिकामैं नययोग कहा सो अब पहलेदूसरे भंगविषैं नययोग दिखावै है—

सदेव सर्व को नेच्छेत् स्वरूपादिचतुष्टयात् ।

असदेव विपर्यासान्न चेन्न व्यवतिष्ठते ॥ १५ ॥

अर्थ—स्वरूपादि चतुष्टयात् कहिये अपने द्रव्य क्षेत्र काल भाव रूप चतुष्टयतैं सर्व वस्तु सत् ही हैं ऐसैं लौकिक जन तथा परीक्षक जन ऐसा कौन है जो नाहीं इष्ट करै है—सब ही मानै है। बहुरि विपर्यासात् कहिये परके द्रव्य क्षेत्र काल भावरूप चतुष्टयतैं असत् ही है ऐसैं सर्व ही मानै हैं। इहा सर्व वस्तु कहनैतैं चेतनाचेतन द्रव्य तथा पयाय तथा भ्रान्ताभ्रान्त तथा आपकै इष्ट तथा अनिष्ट इत्यादि जाननैं। जातैं जो प्रतीतिमें आये साका लोप करनेका असमर्थपणा है। बहुरि दुनयकरि विपर्यस्त भई है बुद्धि जाकी ऐसा कोई दुर्मति नाहीं इष्ट करें—न मानैं सो काहू ही इष्ट तबविषैं नाहीं तिष्ठै है जातैं वस्तुविषैं जो वस्तुपणा है सो अपने स्वरूपका तौ उपादान कहिये ग्रहण अर परके स्वरूपका अपोहन कहिए त्याग इन दोऊ व्यवस्थाकरि ठहरै है। जो अपने स्वरूपकी ज्यों पररूपकरि भी सत्त्व मानिये तौ चेतनादिककै अचेतनादिरूपणाका प्रसंग आवै। बहुरि पररूपकी ज्यों स्वरूपकरि भी असत्त्व मानिये तौ सर्वथा शून्यपणाकी प्राप्ति आवै। तैसैं ही स्वद्रव्य की ज्यों परद्रव्यकरि भी सत्त्व मानिये तौ भिन्नद्रव्य न्यारे न्यारे न ठहरै बहुरि परद्रव्यकी ज्यों स्वद्रव्यकरि भी कोईकै असत्त्व मानिये तौ सत्त्का द्रव्याग्रय न ठहरै। तैसैं ही अपने क्षेत्रकी ज्यों परक्षेत्रतैं भी सत्त्व मानिये तौ काहूका न्यारा क्षेत्र न ठहरै। बहुरि परक्षेत्रकी ज्यों अपने क्षेत्रतैं भी असत्त्व मानिये तो क्षेत्र विना द्रव्य ठहरै। तैसैं ही अपने कालकी ज्यों परकालतैं भी सत्त्व मानिये तौ अपना अपना मान्या काल न ठहरै। बहुरि परकालकी ज्यों अपने कालकरि भी असत्त्व मानिय तौ वस्तुका सकल कालविषैं असंभवीपणा ठहरै। ऐसैं यह दुर्मति कहा तिष्ठै अपना

इष्ट अनिष्टकी व्यवस्था विनां कष्टं ठहरना नहीं। तार्ते यहू भले प्रकार कहा हुआ वणै है जो सत्त्व असत्त्व एक वस्तुमें न मानिये तौ स्वपर-तत्त्वकी व्यवस्था न ठहरै तब सर्वथा एकान्ती कष्टं ठहरै नहीं ॥१५॥

आगे ऐसे प्रथम द्वितीय भंगका स्थापनकरि अब तृतीयादिक भंग-निकुं आचार्य निर्देश करै है—

क्रमार्पितद्वयाद्द्वैतं सहावाच्यमशक्तितः ।

अवक्तव्योत्तराः शेषास्तयो भंगाः स्वहेतुतः ॥ १६ ॥

अर्थ—क्रमार्पित कहिये पहलैं न्यारे न्यारे कहे जे सत् असत् ते दोऊ अनुक्रमतैं कहनेतैं वस्तु द्वैत है। बहुरि सत् असत् ये दोऊ सह कहिये युगपत् एककाल अवाच्य कहिये कहनेमें न आवै तार्ते युगपत् कहनेकी वचनकै सामर्थ्य नहीं तार्ते अवक्तव्य है। बहुरि शेषाः कहिये अवशेष जे तीनभंग अवक्तव्य है उत्तर पद जिनकैं ऐसे ते अपने अपने हेतुतैं लेंगे। सहा अनुक्रमकरि अर्पण क्रिया जो स्वरूपादि अर पररूपादिकका चतुष्टय द्रव्य क्षेत्र काल भावका द्विक तार्ते तौ कोई प्रकार सत्-असत् ऐसा दोऊका एक भंग है। याक् द्वैत ऐसा नाम कक्षा सो द्वित शब्दपर स्वार्थनिर्णै 'अण्' प्रत्ययकरि द्वैत शब्द निपजाया है। बहुरि अपनां अर परका स्वरूपादिक चतुष्टय अपेक्षा एक काल कहनेकी अशक्तितैं अवक्तव्य है। जार्ते जिस प्रकार कहनेनाछा पद तथा वाक्यका अमान है। बहुरि वाका तीन भंग पांचमां छठमां सातमा सत् असत् लभय इनकैं अवक्तव्य उत्तरपद लगाय अपने हेतुकैं वशतैं कहने, ते कैसे ! कोई प्रकार सत् अवक्तव्य ही है, जार्ते स्वरूपादि चतुष्टयकी अपेक्षा तौ सत् ऐसा वक्तव्य है परंतु सत् असत् ऐसे दोऊ एक कालवस्तुमें है तार्ते एक काल कहे नहीं जाय हैं तार्ते अवक्तव्य भी है, ऐसे यहू पांचमां भंग है। बहुरि ऐसे ही कोई प्रकार असत् अवक्तव्य भी है,

तार्ते पररूपादि चतुष्टयकी अपेक्षा तो असत् ऐसा कहा जाय है अर सत् असत् ये दोऊ एक काल है परन्तु एककाल कहे जाते नाहीं, तार्ते असत् अवक्तव्य है, ऐसैं छद्म भंग है। बहुरि कोई प्रकार सदसदवक्तव्य ही हैं। जार्ते सत् असत् ये दोऊ क्रमकरि कहे जाय हैं अर दोऊ एककाल कहे न जाय हैं तार्ते सदसदवक्तव्य ऐसा सातमां भंग है। ऐसैं यह वक्तव्यावक्तव्यस्वरूप तीन भंग पूर्वोक्त प्यार भंगनिर्ते न्यारे ही हैं। बहुरि तिनमें सदसद् उभय इन तीनमेंसूं एक न होय तो अवक्तव्य धर्म बर्णै नाहीं जातैं तिन तीनूनकं होतैं भी तिनकी विवक्षा न करते केवल एक न्यारा ही अवक्तव्य भग कहनेमें विरोध नाहीं है। ऐसैं इन भंगनिकी स्वमत परमत अपेक्षा संभवनैकी चरचा अष्टमहस्तीमें है तहार्ते जाननी ॥ १६ ॥

आगैं कहैं हैं—जो वस्तुका स्वरूप अस्तित्व ही है, नास्तित्व वस्तुका स्वरूप नाहीं है सो परवस्तुके स्वरूपके आश्रय है, एक ही वस्तुके आश्रय होनेमें अतिप्रसंग दूषण आये है, ऐसी तर्क होतैं आचार्य कहैं हैं—

अस्तित्वं प्रतिषेध्येनाविनाभाव्येकधर्मिणि ।

विशेषणत्वात् साधर्म्यं यथा भेदविवक्षया ॥ १७ ॥

अर्थ—अस्तित्व धर्म है सो एक धर्म जो जीव आदिफ तारिपै प्रतिषेध्य जो [अस्तित्वकै] नास्तित्व ताकरि अविनाभावी है। नास्तित्व विना अस्तित्व नाहीं होइ, दोऊका भिन्न आधार नाहीं। जार्ते या अस्तित्व नास्तित्वकै विशेषणपणां है। जो विशेषण होइ सो एक धर्मविषै अपना प्रतिषेध धर्ममूं अविनाभावी होइ। जैसैं हेतुका प्रयोगविषै साधर्म्य है सो भेदविवक्षा कहिये वैधर्म्य ताकरि अविनाभावी है। यह सर्व हेतुवादीनिकै प्रसिद्ध है। जहां अन्यय होइ तहां व्यतिरेक भी होय

जैसे घटविषय अस्तित्व है जैसे यह पट नहीं है ऐसा नास्तित्व भी है । जो इहा नास्तित्व नहीं होय तो घट पट भी होइ जाय । ऐसे अस्तित्व धर्म है सो एक धर्माविषय नास्तित्वधर्मकरि अविनाभावी जानना ॥ १७ ॥

आगे पर पूछै—जो अस्तित्व तो नास्तित्वकरि अविनाभावी होइ अरु नास्तित्व अस्तित्वकरि अविनाभावी कैसे होइ, आकाशके फलके तो अस्तित्वका कोई प्रकार भी समझ नहीं सकै तो नास्तित्व ही है ऐसे पूछै आचार्य कहें हैं—

नास्तित्वं प्रतिषेध्येनाविनाभाव्येकधर्मिणि ।

विशेषणत्वाद्बैधर्म्यं यथाऽभेदनिवृत्त्या ॥ १८ ॥

अर्थ—नास्तित्व धर्म है सो अपना प्रतिषेध्य जो अस्तित्व धर्म ताकरि एक धर्माविषय अविनाभावी है । जानै यह विशेषण है जैसे हेतुके प्रयोगविषय वैधर्म्य है सो अभेद निरुद्धा कहिये सामर्थ्यरूप प्रतिषेध्यधर्मकरि अविनाभावी है यह सर्व हेतुगदीनिके प्रसिद्ध है, जैसे शब्दके अनिव्यपणा साधनेविषय वृत्तकपणा हेतु आकाशादि विपक्षमें धर्मरूप है सो घटादिसपक्षते समागम धर्मरूप जो सामर्थ्य ताकरि अविनाभावी विशेषण है ऐसा उदाहरण जीवादि एकधर्माविषय पररूपादिकरि नामित्वस्वरूपादिकरि अस्तित्वकरि अविनाभावी साथै ही है । इहा भाग्यार्थ ऐसा—जो अस्तित्व नास्तित्व दोऊ दम्भ विविनिषेयस्वरूप हैं, विवि विना निषेय नहीं निषेय विना विवि नहीं ॥ १८ ॥

बहुिर केई ऐसैं कहैं हैं—जो वस्तुका स्वरूप तौ वचनगोचर नाहीं तातैं कहना वर्णै नाहीं । बहुिर केई ऐसैं कहैं हैं—जो जीवादिक वस्तुके अत्यत भेद ही है जैसें घट पट भिन्न है तातैं अस्तित्व नास्तित्व भिन्न ही हैं—तिन स्वरूप वस्तु नाहीं ऐसैं कहनेगालेनि प्रति आचार्य कहैं हैं—

विधेयप्रतिषेध्यात्मा विशेष्यः शब्दगोचरः ।

साध्यधर्मो यथा हेतुरहेतुसाध्यपेक्षया ॥ १९ ॥

अर्थ—विशेष्य कहिये विशेषणके योग्य सर्व ही जीवादिक पदार्थ हैं सो, विधेय कहिये विधिके योग्य अस्तित्वधर्म, अर प्रतिषेध्य कहिये निषेध योग्य नास्तित्वधर्म इनि दोऊ धर्मनिस्वरूप है । जातैं विशेषणके योग्य विशेष्य होय सो ऐसा ही होय । बहुिर इस विशेषणपणाके साधनेकू विशेषण (विशेष्य) ह, सो कैसा है ? विशेष्य शब्दगोचर कहिये शब्दका विषय है अर्थात् जो शब्दकरि कहिये ऐसा विशेष्य विभिप्रतिषेधस्वरूप ही होय । अब याका उदाहरण कहैं हैं—जैसे साध्यका धर्म हेतु है सो अपेक्षाकरि विभिप्रतिषेधस्वरूप ही होय । जहा साध्यकू साथै तहा तौ हेतु होय अर जहा साध्यकू नाहीं साथै तहा ही अहेतु होय । जैसे शब्दकू अनित्य साधिये तत्र कृतकपणा ताका धर्मकू हेतु होय सो ताकै अनियपणा साथै । बहुिर सो ही कृतकपणा शब्दकू नित्य साधनेमें अहेतु होय । तथा जहा अग्निमानपणा साथिये तहा घूममानपणा हेतु है सो ही ताके निषेध जलके निरासपरिये अहेतु है ऐनैं जानना । ऐसैं विभिप्रतिषेधस्वरूप जीवादिक पदार्थ हैं सो शब्दगोचर हैं ऐसा निश्च होय है ॥ १९ ॥

आगे पूछै हैं—जो चार भग तौ स्पष्ट किये बाकी तीन भग कैसें प्राप्त करणें, ऐसैं पूछै आचार्य उत्तर कहैं हैं—

शेषभंगाद्य नेतव्या यथोक्तनययोगतः ।

न च कश्चिद्विरोधोऽस्ति मुनीन्द्र ! त्वं शासने ॥ २० ॥

अर्थ—शेषभगा कहिये वाक्यके तीन भग हैं ते पूर्व जे अस्तित्व नास्तित्वकी दोय कारिकमें नय कही ताके योगतें प्राप्त करणें, तहा हे मुनीन्द्र ! तुम्हारे शासन कहिय आज्ञा-मत तामें किट्ठ भी विरोध नाही है । यहा कारिकामें शेष वचन है सो उचरके तीन भंगनिकी अपेक्षा है जातें पहली दोय कारिकामें अस्तित्व नास्तित्व दोऊ ही अपने अपने प्रतिपक्षीकी अपेक्षा विशेषणपणा हेतुतें सापै । बहुरि या कारिकातें पहलें कारिकामें त्रिविप्रतिषेधस्वरूप विशेष्य-स्तुक् शब्दगोचरतें साध्या सो यहू तीसरा भग साध्या सो याक् भी विशेषणपणा हेतुतें अपना प्रतिपक्षीकी अपेक्षा विभिनिषेधरूप जानना । बहुरि तैसेँ सामर्थ्यतें अस्तव्य ही अपना प्रतिपक्षा वक्तव्य धर्म ताकी अपेक्षा विशेषणपणा हेतुतें विभिनिषेधरूप जानना, ऐसै प्यार भंग तौ यह अर शेष तीन भग अस्तित्वावक्तव्य, नास्तिराव-क्तव्य, अस्तित्वनास्तिरावक्तव्य ऐसै अपने अपने प्रतिपक्षीकी अपेक्षा विशेषणपणा हेतुतें त्रिविप्रतिषेधरूप जाननें, ‘ विशेषणत्वात्, ऐसा नययोग है सो सर्वके लगायणा जातें एकधर्मी जीवादिक वस्तुविशेषनि-विषै एक धर्म विशेषण है ऐसै सर्वज्ञके मतमें किट्ठ भी विरोध नाही है अपने प्रतिपक्षी धर्मतें अविनाभागी विशेषणकू जे कन्यवादी नाही सापै हैं तिनहाके मतमें विरोध आवै है ॥ २० ॥

आगेँ अत्र आचार्य कहै हैं—विभिनिषेधकरि अवस्थित नाही ऐसा अनेकान्तात्मक वस्तु है सो सत्तर्भगी वाणीकी विभिन्ना भागी है सो ही अर्थक्रियाका कहनेवाला है । बहुरि अवयवकार नाही है । जो अस्ति ही है तथा नास्ति ही है ऐसी कल्पना सर्वथा एकान्तरूप करै है सो असत्

कल्पना है—वस्तुका रूप नहीं। ऐसैं अपने पक्षका साधन अर
परपक्षका दूषणरूप वचनकू समेटता सता—सकोचता सता कहैं हैं—

एव विधिनिषेधाभ्यामनवस्थितमर्थकृत् ।

नेति चेन्न यथा कार्यं गृह्णन्तरूपाधिभिः ॥ २१ ॥

अर्थ—एव कहिये पूर्वोक्तप्रकार न्यायकरि सप्तभगीप्रतिविधि विधि
निषेधकरि अनवस्थित जीवादिक वस्तु हैं सो अर्थकृत् कहिय अर्थक्रि-
याकू करैं हैं—कार्यकारी हैं। बहुरि नेति चेत् कहिये अन्यवादी
ऐसैं नाहीं (मानैं) तौ तिनकै बाध अतरग उपाधि कहिय कारण-
निकरि कार्य तिन वादीनिनै मान्या हे तैसैं नाहीं होय है।
तहा जीवादि वस्तु सत् ही है अथवा असत् ही हैं ऐसैं सर्वथा न
होय किन्तु कथंचित् सत् हैं अर कथंचित् असत् हैं ऐसैं होय ताकू
अनवस्थित कहिये सो ही वस्तु कार्यकरनेवाला है। बहुरि जो अन्य-
वादी सर्वथा एकान्तकरि सत् ही है अथवा असत् ही है ऐसा अव-
स्थित कहैं हैं तिनकै तिननै जैसा कार्यसिद्ध होना बाध अतरग सह
कारी कारण अर उपादानकारणकरि मान्या है तैसा नाहीं सिद्ध होय
है। यासी विशेष चरचा अष्टमहस्तातैं जानना ॥ २१ ॥

आगैं तर्क—जो वस्तु अनक धर्मस्वरूप मान्या तहा अस्तित्व आदि
धर्मनिकै धर्मीकरि सहित उपकार्य—उपकारकभाय हातैं सतैं धर्मनिकै
उपकार धर्मी करैं है कि धर्मीकै उपकार धर्म करै है। तहा भी
धर्मी एक शक्तिकरि करै है कि अनेक शक्तिकरि करै है । तहा
भी वादी दूषण प्रतायै तिन सर्वहांसा निराकरण करते सतैं आचार्य
कहैं हैं—जो एकधर्मीधियैं अनेक धर्म हैं तातैं कथंचित् सर्व प्रकार
सभनै है धर्मधर्मीकैं अग अगोभाय है तातैं अनव्यन कहनेमें गिरोव
नाही है—

धर्मे धर्मेऽन्य एवार्थो धर्मिणोऽन्तर्धर्मणः ।

अंगित्वेऽन्यतमान्तस्य शेषान्तानां तदङ्गता ॥ २२ ॥

अर्थ—अनत धर्म जामै पाइये ऐसा जो जीव आदिक एक धर्म ताकै एक एक अस्तित्व आदि धर्मविषे अन्य ही अर्थ हैं भिन्न भिन्न कार्य हैं प्रयोजन हैं । सो वे प्रयोजन कहा हे ? तहा कहिये—तिसकी प्रवृत्ति आदिक होना अथवा तिसका ज्ञान होना है बहुरि एक ही प्रयोजन सर्व धर्मनिकै नाहीं है जाकरि भेदाभेद पक्षकरि दूषण आवै । परन्तु कथंचित् भेदाभेदात्मक है, अनतधर्मात्मक वस्तु जात्य-तर है, धर्मनिके स्वरूप सिवाय एक न्यारा जात्यतर है तहा विरोधका अवकाश नाहीं । बहुरि तिन अस्तित्व आदि धर्मनिविषे एक धर्मकै अगीपणा कहिये प्रधानपणा होतैं सतैं शेष अनत धर्मनिकै तिसका अगपणा कहिये गौणपणा होय है । तातैं अन्य अन्यका प्रयोग युक्त है । धर्म, धर्म प्रति धर्मकै कथंचित् स्वभावाभेद वर्णें हे तातैं वस्तुविषे परमार्थतैं अस्तित्व आदि धर्मनिकी व्यवस्था अगीकार करणी याहीतैं अस्तित्व आदि सप्तभगनिकी प्रवृत्ति है सो सुनयके अर्पणतैं है । ऐमैं ‘ स्यात् अस्येव जीनादि , इत्यादि सप्तभगनिका प्रयोग युक्त है ॥२२॥

आगैं अब एकपणा, अनेरूपणा आदि सप्तभगनिविषे भी ये ही प्रक्रिया प्रकट करते सते आचार्य कहैं हैं—

एकानेकनिकल्पादावुत्तरत्रापि योनयेत् ।

प्रक्रिया भंगिनीमेना नयैर्नयविशारदः ॥ २३ ॥

अर्थ—नयनिविषे प्रणीत जे स्याद्वादी सो यह सप्तभगी प्रक्रिया है ताहि उत्तर प्रकरणविषे एकपणा अनेरूपणा इत्यादि विकल्पविचारविषे भी नयनकरि युक्त करै । तहा स्यात् कहिये कथंचित् जीनादिक वस्तु एक ही हैं सत् द्रव्यनय-

क्षाकरि । बहुरि सत् पर्यायनयकी अपेक्षाकरि एक नहीं है । यहां कोई कहै—द्रव्य तौ अनंत हैं एक द्रव्य कैसे कही ? ताको उचर ऐसो—जो परमसंग्रहण एक सम्मात्रका ग्राहक है ताकी अपेक्षाकरि एक कहनेमें दोष नहीं । बहुरि कथंचित् जीवादिक वस्तु अनेक ही है तातैं भेदरूप न्यारे न्यारे देखिये हैं । बहुरि क्रमकरि अर्पण किया जो एकपणां, अनेकपणां, तातैं कथंचित् एकानेकस्वरूप है । बहुरि युगपत् अर्पण किया जो एकपणां, अनेकपणां ताकी कथंचित् अवक्तव्य है । तैसैं ही कथंचित् एकावक्तव्य, कथंचित् अनेकावक्तव्य अरु कथंचित् एकानेकावक्तव्य है । ऐसैं सप्तभंगीप्रक्रिया योजनी । बहुरि जैसैं पूर्वे अस्तित्वकू नास्तित्वकरि अविनाभावी विशेषणपणां हेतुकरि साधारण कहा था तैसैं यहां एकपणां, अनेकपणां आदि सप्तभंगी-निधिपै भी अपणां प्रतिपक्षीनिकरि विशेषणपणां हेतुतैं अविनाभावी साधना । ऐसैं एकत्व अनेकत्वनिकरि अनवस्थित जीवादिक वस्तु सप्तभंगीवाणीधिपै प्राप्त किया कार्यकारी है । सर्वथा एकान्तधिपै क्रमाक्रमकरि अर्थक्रियाका विरोधहै तातैं कार्यकारी नहीं है ऐसैं जानना ॥ २३ ॥

बीजाइ ।

स्वामि समन्तभद्रकी वाणि, सप्तभंगकी विधिमय जाणि ।
सेवो रविकर सम भवि भरि, मिथ्यातमकूं करि है दूरि ॥१॥

इति श्री आत्मर्मांसा नाम देवागम स्तोत्रकी
संक्षेप अर्थरूप दश भाषामय वचनिका-
विषय प्रथम परिच्छेद पूर्ण हुआ ।

दूसरा-परिच्छेद ।



दोहा ।

अद्वैतादिकल्पपरि, भक्तभंग सुविचारि ।

कहै मुनी तिनकं नमूं, मंगलवचन उचारि ॥ १ ॥

अथ एकानेकनिकल्पपरि सप्तमगके द्वितीयपरिच्छेदका प्रारम्भ है
तहा प्रथम ही अद्वैतएकान्तपक्षपरि दूषण दिखावै हैं—

अद्वैतैकांतपक्षेऽपि दृष्टो भेदो विरुद्धयते ।

कारकाणां क्रियायाश्च नैकं स्वस्मात् प्रजायते ॥ २४ ॥

अर्थ—अद्वैतएकान्तपक्ष होनेतैं कर्ता, कर्म आदि कारकनेके बहुरि
कियानिके भेद जो प्रत्यक्षप्रमाणरुति सिद्ध हैं सो निरोधरूप होय हैं ।
बहुरि सर्वथा यदि एक ही रूप होय तो आप ही कर्ता आप ही कर्म होय
नाहीं । अर आपहीतैं आपकी उत्पत्ति हु नाहीं होय ।

वास्तवमें समझै नहीं । जाँते कर्ता क्रिया आदिमें तौ उपजना विन-
शना है सौ यह मानिये तौ ब्रह्म अनिय ठहरै अर द्वैतका प्रसंग आवै
तथा उपजना, विनशना एकहीके आपहीमें अन्य कारण विना होय
नाहीं । यदि ये भेद अत्रियाँ माने तौ अत्रियाकू तौ अस्तु मानै
है अर अस्तुके कार्यकारणविधान समझै नहीं । बहुरि अत्रि-
याकू यदि वस्तु मानै तौ द्वैतपणा आत्रै इत्यादि प्रत्यक्ष अनुमान
प्रमाणमें विरोध आवै है ताकी चर्चा अष्टसहस्राँमें जाननी ॥ २४ ॥

आगेँ इस अद्वैतपक्षविषेँ ही अन्य दूषण दिखावते सते आचार्य
कहै हैं—

कर्मद्वैतं फलद्वैतं लोकद्वैतं च नो भवेत् ।

विद्याविद्याद्वयं न स्यादन्धमोक्षद्वयं तथा ॥ २५ ॥

अर्थ—श्रुते अद्वैतएकात्मपक्षमें लौकिक अर वैदिक कर्म
अथवा शुभ-अशुभकर्मका आचरण अथवा पुण्य-पाप कर्म
ऐसा कर्मद्वैत न ठहरै । बहुरि कर्मद्वैतका फल भला-बुरा, सुख-
दुखका द्वैत न ठहरै । बहुरि फल भोगनेका आश्रय यह लोक न ठहरै ।
यदि परा ऐसा कहै जो कर्म आदिका द्वैत अत्रियाके उद्द्यत है तौ
तहा उत्तरमें कहिये है कि धर्म-अधर्मका द्वैतका अभाव होतें त्रिया-
अत्रियाका द्वैत समझै नहीं । बहुरि त्रिया-अत्रिया नाही तत्र बंध-
मोक्षके द्वैतका अभाव होय । बहुरि यदि त्रिया-अत्रिया भी कल्पित
मानै तौ शूयमादीनी कल्पना भी मानना ठहरै सो यह युक्त नाही ।
परीक्षाप्रधानी तौ परमार्थरूप किछ फल विचारि प्रवर्तै है । पुण्य-पाप,
सुख-दुख, यहलोक-परलोक, त्रिया-अत्रिया, बन्ध-मोक्ष ऐसैं विशेषरहित
त र तौ परीक्षायान आदरे नाही । शूयमादूँ कीन आदरे ॥ २५ ॥

आगे अद्वैतवादी कहें कि हम ब्रह्म अद्वैत मानें हैं सो प्रमाणतैं सिद्ध भया मानें हैं । तहा अनुमान प्रमाण तौ ऐसा है जा प्रतिभासमें नाना वस्तु आवै हैं सो प्रतिभासस्वरूप भयें प्रतिभासमें प्रवेशरूप ही हैं जैसे प्रतिभासका स्वरूप है, तैसे ही ते नाना हैं, मुख प्रतिभास है, रूप प्रतिभास है ऐसे हैं यामें फट्ट ग्राघा नाहीं ह । वहुनि आगम जो वेद तातें भी ऐसा ही सिद्ध होय है जातैं भेद है । वेदमें ऐसा कहा ह—ब्रह्म—शब्दकरि समस्त वस्तु कहिये हैं । वहुनि वेदके जो उपनिषद् वचन हैं तिनमें ऐसा कहा है—जो यह ग्राम आराम आदिक सर्ग हैं ते सर्व ब्रह्म हैं नाना किछु भी नाहीं है, लोक नानाकू देखै है, तिस ब्रह्मकू नाहीं देखै है सो लोकके अनिद्या है, इत्यादि, ताक प्रति उच्चरद्वारा निषेध-करनेके इच्छुक आचार्य कहै है —

हेतोरद्वैतसिद्धिश्चेद् द्वैत स्यादेतुसाध्ययोः ।

हेतुना चेद्विना सिद्धिर्द्वैतं वाङ्मात्रतो न किम् ॥ २६ ॥

अर्थ—हे अद्वैतवादी ! जो तू हेतुतैं अद्वैतकी सिद्धि मानेगा कि “जो सर्ग नाना वस्तु दीखै हैं सो प्रतिभासमें सर्ग गर्भित भये, प्रतिभा सगली होनेतैं ” ऐसे तौ हेतु अर साध्य दोय ठहरै, तत्र द्वैतपणा आया । वहुनि यदि हेतु विना आगममात्रतैं अद्वैतकी सिद्धि मानै सो द्वैतता हू वचनमात्रतैं कैसे न होय । तथा आगम अर अद्वैतब्रह्म ऐसे दोय ठहरै तत्र द्वैतपणा क्यों न आवै ॥ २६ ॥

आगे अय दूषण दिखावै है—

अद्वैतं न विना द्वैतादहेतुरिव हेतुना ।

संज्ञिनः प्रतिषेधो न प्रतिषेध्याद्यते कश्चित् ॥ २७ ॥

अर्थ—हे अद्वैतवादिन् ! अद्वैत है सो द्वैत विना नाहीं हो सकै । अद्वैत शब्द है सो अपना अर्थका प्रतिपक्षी जो परमार्थस्वरूप द्वैत

ताकी अपेक्षातै है । जातै यह अद्वैतशब्द निषेधपूर्वक अखड पद है, जैसे अहेतु शब्द है सो हेतु बिना न होय है तैसे । जहा एक अर्थका वाचक एकपद होय ताकू अखड पद कहिये सो यहा निषेधपूर्वक द्वैतशब्दका पृथक दोय अर्थ परमार्थभूत नाहीं हैं एक ही अर्थ है । तातै अपना प्रतिपक्षी जो द्वैत ता बिना न होय । बहुरि जहा अखर-निपाण ऐसा शब्द होय ताकरि अतिप्रसंग नाहीं है । जातै या निपाण शब्दका निषेध है सो खर शब्दकरि सहित भया तत्र अखड पद न रखा खरनिपाण शब्द भया सो खड पद भया तब याका अर्थ कितू वस्तु नाहीं ताका निषेधे भी वस्तु नाहीं ताके समान यह अद्वैत शब्द है नाहीं याका तौ प्रतिपक्षी द्वैतशब्द हैं ताका परमार्थभूत अर्थ विद्यमान है । ऐसे निषेधपूर्वक अखड पद जो द्वैत ता बिना अद्वैत नाहीं है । याहीतैं सामान्यरचन ऐसा है—जो सञ्ज्ञाज्ञान पदार्थ प्रतिषेध्य कहिये निषेध करने योग्य वस्तु तिस बिना प्रतिषेध कहू नाहीं होय है । जो अखरनिपाणकी तरह होय तौ ताका सञ्ज्ञाज्ञान पदार्थ ही नाहीं तातैं ऐसा शब्द प्रतिषेध्य बिना भी होय है । बहुरि कहै कि दूसरेनैं मान्या जो अविद्याके कारण द्वैत ताका प्रतिषेयतैं अद्वैत सिद्ध होय है तत्र तरे यहा द्वैत की सिद्धि कैसे न होय ? बहुरि अद्वैतनादी कहै—जो हम अविद्याकू वस्तुभूत मानै नाहीं, प्रमाणतैं अविद्या सिद्ध होय नाहीं, यातैं द्वैतकी सिद्धि न होय । जो ब्रह्मकू अविद्याज्ञान मानिये तौ बडा दोष आवै । बहुरि ब्रह्मकू निर्दोष मानिये तौ अविद्याकैं अनर्थकपणा आवै । बहुरि याकैं अविद्या नाहीं है ऐसा अस्तिन अविद्याना अविद्याहीन कल्पिये है । बहुरि यह अविद्या ब्रह्मद्वारे तीमरी है ऐसा कोई प्रकार भां सिद्ध न होय है । बहुरि अनुभवतैं अविद्या है ऐसे ब्रह्म अनुभव-सहित होय है । तातैं प्रमाणरूप ज्ञानतैं यापित अविद्या होय तौ

अग्निद्याकै अध्यामपणेका प्रसंग आये है । गहुरि ब्रह्मकू नाने बिना
अग्निद्याकू कैमें नाने ? गहुरि ब्रह्मकू जाणे अग्निद्याका अनुभव बिना
बाधना न होय है नाते वस्तुभूत होय तब बाधा समझ है । गहुरि अग्नि
द्यानान पुरप अग्निद्याकू निरूपण करनेकू समर्थ न होय ताते वस्तुक
वर्तनकी अपेक्षा तौ अग्निद्या थपे नाहीं जाते वस्तु बिना अग्निदिपे
प्रमाणका व्यापार होय नाहीं । अर अग्निद्या रस्तु हे नाहीं ताते अग्निद्याके
अग्निद्यापणानिपे असाधारण लक्षण ऐसा हे चो ' प्रमाणका बाधाकू
सहयेकू समर्थ नाहीं, ऐसा जाका स्वभाव हे सो अग्निद्या है ' सा ससा
रीकै स्वानुभवकै आश्रय हे ताते अद्वैतवादीक कू दोष नाहीं आन हे ।
गहुरि द्वैतवादी ससारी है सो माया प्रपच प्रमाण बाधित है ताकू
अनेकप्रकार कल्प हे ताते द्वैतवादीक अनेक दोष आये हैं ' ताकू
कहिये—जो सकलप्रमाणमू अतीत अग्निद्याकू अगीकार करै सो काहेका
परीक्षायान है । अग्निद्याकै भी कयचित् रस्तुपणा मानि प्रमाणका
निषेधपणा मानै । प्रमाणते सत् असत् का निश्चय करै सो ही परी
क्षायान है । गहुरि शब्दाद्वैतवादका तः सवेदनाद्वैतवाद एकातपक्षका
भी ब्रह्माद्वैतपक्षके समान निराकरण जानना ॥ २७ ॥

आँ कोड कह—चो अद्वैत एकातका निराकरण किया ह तौ हम
प्रथम—एकात अगीकार करैंग ताकू आचार्य कहै हैं—जो ऐसे अव
धारण मत करा जाते प्रथम—एकात भी बाधासहित हे सो ही
दिखाये हैं—

पृथक्त्वैकान्तपक्षेऽपि पृथक्त्वादपृथक्त्वौ तौ ।

पृथक्त्वे न पृथक्त्व स्यादनेकस्यो ह्यसौ गुणः ॥ २८ ॥

अर्थ—पृथक्त्व कहिये पदार्थ सर्व भिन्न ही हैं एसा एकान्त
पक्ष होतै पृथक्त्वनामा गुणतै गुण अर गुणी इन दोऊ पदार्थनिके

पृथक्पणां कहिये भिन्नपणां होतै ते दोऊ अपृथक् कहिये अभिन्न ही ठहरै है । ऐसै यह पृथक्त्वनामा गुण ही नहीं ठहरै है । जातै पृथक्त्वगुणकूँ एककूँ अनेक पदार्थनिमै दहन्या मानै है सो पृथक्त्वगुण कहना निष्फल मया । यहां ऐसा जानना जो वैशेषिक द्रव्य, गुण, कर्म, सामान्य, विशेष और समवाय ऐसै छह पदार्थ मानै है । अरु तिनके उत्तरभेद ऐसै है जो द्रव्य नौ, गुण चौबीस, कर्म पांच, सामान्य दोय प्रकार, विशेष अनेक तथा समवाय एक है । तिनमै गुणके चौबीस भेदनिमै एक पृथक्त्वनामा गुण मानै है सो यह गुण सर्व द्रव्य गुण आदि पदार्थनिकूँ भिन्न भिन्न करै है ऐसा मानै है । बहुरि नैयायिक प्रमाण, प्रमेय, संशय, प्रयोजन, दृष्टान्त, सिद्धान्त, अवयव, तर्क, निर्णय, वाद, जल्प, चिंतडा, हेवाभास, छल, जाति, निग्रहस्थान ऐसै सोलह पदार्थ मानै है तिनकूँ भिन्न भिन्न ही मानै है । तिनके पदार्थनिका सर्वथा भिन्न पक्ष होनेतैं तिनकूँ पूछिये कि पृथक्त्वनामा गुणतैं द्रव्य गुण ये दोऊ अभिन्न हैं कि भिन्न हैं ? जां कहै—अभिन्न हैं तौ सर्वथा भिन्नका एकान्त पक्ष कैसे ठहरै । बहुरि कहै—जो द्रव्य, गुण, पृथक्त्वगुणतैं भिन्न हैं तौ द्रव्य, गुण अभिन्न ठहरै । पृथक्त्वगुण न्यारा है तिसने द्रव्य, गुणका कहा किया किछु भी नाहीं किया जातै पृथक्त्व गुण एक है अरु अनेकर्म ठहरया मानै है । ऐमै इस कागिकाके न्यायमानतैं सर्वथा भेदवादी नैयायिक, वैशेषिककूँ सर्वथा पृथक्त्व—एकान्तपक्षमै दूषण दिखाया ॥ २८ ॥

आगैं अनिव्यवादी बौद्धमता पृथक्त्व—एकान्त ऐसै मानै है—जो सर्व पदार्थ परमाणुरूप, निर्गुण, निरन्वय, विनश्वर, भिन्न भिन्न हैं । तिनमै काहू प्रकार मिलाप जोड़-नाहीं । ऐसा एकान्त मानै है ताविदे दूषण प्रगट करनेका इच्छाकरि आचार्य कहै हैं—

संतानः समुदायश्च साधर्म्यं च निरकुशः ।

प्रेत्यभाश्च तत्सर्वं न स्यादेकत्वनिन्द्वे ॥ २९ ॥

अर्थ—जीव आदिके द्रव्यनिके एकपणेका लोप मानिये तभी अपने पर्यायनित भी एकतारूप अन्वय न मानिये तब सतान न ठहरै । जातै ऋमरूप पर्यायनित जीवादि द्रव्य अन्वय रूप होय सो सतान है, अर सो सतान क्षणिक पक्षकरि पर्यायनिके सर्वथा भेद ही माननेमें सतान परमार्थभूत न वनै । अन्य सतानकी तरह ठहरै । बहुरि समुदाय भी न ठहरै जातै एकत्वन्वयमें अपने अग्रयनितै एकता होय सो समुदाय है, यह समुदाय भी सर्वथापृथक्पक्षमें न वनै । बहुरि साधर्म्य भी न ठहरै । समानधर्म जिनके हैं तिनके समानपरिणामनिकी एकताकू साधर्म्य कहिये हैं सो पृथक्त्वं एकांतपक्षमें एकताका लोप होतै यह भी न उनै । बहुरि प्रेत्यभाश्च कहिये परलोक सो भी न ठहरै । मर मर कर फेर फेर टपनना ताकू परलोक कहिए हैं सो दोऊ भवमें एक आत्माका लोप मानै यह भी न वनै । तथा वर्तमानमें इसभरमें भी बाल्य, यौवन, वृद्धपणा आदि अनेक अवस्था होय हैं तिनमें एकपणाका प्रत्यक्ष अनुमन है सो यह अनुमन भी पृथक्त्वएकान्तपक्षमें निरोध्या जाय तब दने-लेनेका व्यवहार भी नष्ट होजाय है । बहुरि सतान, समुदाय, साधर्म्य अर परलोक ये निरकुश हैं—अवश्य हैं तथा प्रमाणसिद्ध हैं तिनका अभाव कैसे मानिये अर एकपणाका लोप होतै पृथक्त्वं-एकांतपक्ष श्रेष्ठ नाहीं ॥ २९ ॥

आगे पृथक्त्वएकान्तपक्षहीनिर्णय अन्य दूषण दिखानते सते अचार्य कहै हैं—

सदात्मना च भिन्नं चेज्ज्ञानं ज्ञेयाद् द्विधाप्यसत् ।

ज्ञानाभावे कथं ज्ञेयं बहिरन्तश्च ते द्विषाम् ॥ ३० ॥

अर्थ—ज्ञान ह सो ज्ञेय वस्तुतैं सत्स्वरूपकरि भी जो भिन्न मानिये तौ दोऊ ही प्रकार असत्स्वरूप होय । ज्ञानतैं सत् भिन्न मानिये तब ज्ञान असत्स्वरूप होय अर ज्ञेयतैं सत् भिन्न मानिये तौ ज्ञय असत्स्वरूप होय है । बहुति ज्ञानतैं ही सत् भिन्न मानिये तौ ज्ञानका अभाव-होतैं ज्ञेयका भी अभाव ही होय जातैं ज्ञान ज्ञेयका अविनाशान तौ परस्पर अपेक्षार्ति सिद्ध हे सो एकका अभाव होतैं दूजेका भी अभाव होय । यातैं आचार्य कहे हैं—हे भगवन् ! तुम्हारे द्वेषी जे सर्वथा एकान्तवादी तिनक वाद अर अतरंग जे नेय त कसैं टहरैं ? । वाद ज्ञेय तौ घट पट आदिक अर अतरंग ज्ञेय जीवात्मा तथा ज्ञान आदिक इन सब निका अभाव ठहरै । तात पृथक्त्व—एकान्त कहनेवाले मोद्ध तथा वैशेषिकक यह लाहना (प्रालम्भ—दूषण) सत्यार्थ है ॥ ३० ॥

भागैं बौद्धमतीक विशेषकरि दूषण दिखावैं हैं—

सामान्यार्था गिरोऽन्येषां विशेषो नामिलप्यते ।

सामान्याभावतस्तेषां मृपैव मकला गिरः ॥ ३१ ॥

अर्थ—अन्येषा कहिये अन्य जे बौद्धमती तिनकै मतमें गिर कहिये याणी—वचन हैं सो सामान्यार्था कहिए सामान्य है अर्थ निनका ऐसे हैं तिन वचनानेकरि विशेष जो वस्तुका निजलक्षण सो नहीं कहिए है । तिन बौद्धमतीनके सामान्यके अभावतैं समस्त वचन हैं ते मिथ्या ठहरैं । भावार्थ—बौद्ध ऐसे मानैं है कि वचन तौ सामान्यमात्रक कहै है अर सामान्य वस्तुभूत नहीं बुद्धिकारे कल्पिये हैं अर वस्तुका स्वलक्षण है सो अनिर्देश्य है वचनगोचर नहीं, ताकू आचार्य कहैं हैं—जो सामान्य तौ वस्तुभूत नहीं अर विशेष स्वलक्षण है सो वचनकै अगोचर है तौ ऐसे वचन तौ तिनके मतमें सर्व ही मिथ्या ठहरै । अर वचन बिना मत कैसे थाप है तातैं तिनका मत भी झूठा ही है ॥ ३१ ॥

आगे वादी कहे—जो पृथक्त्व—एकान्त निर्वाच नहीं ताते अद्वैत एकात्मकी तरह यह भी मति होड्ड । किंतु तिन दोऊनका एकरूप एकांत श्रेष्ठ है ऐसैं मानते वादीकू तैसैं सर्गथा ‘अवक्तव्यतरन है’ ऐसैं आचार्य कहे हैं—

त्रिरोधान्नोभयैकात्म्यं स्याद्वादन्यायविद्विषाम् ।

अत्राच्यतैकान्तेऽप्युक्तिर्नात्राच्यमिति युज्यते ॥ ३२ ॥

अर्थ—जे स्याद्वादनयके त्रिद्वेपी हैं तिनकै जसैं अस्तिन, नास्तिन, एकरन, अनेकत्व, परस्पर त्रिरोधतैं नाही तिष्ठै है तैसैं ही पृथक्त्व, अपृक्त्वभात्र भी परस्पर त्रिरोधस्वरूप है सो एकरस्वरूप नाही ठहरे है जातैं यह भी प्रतिषेधस्वरूप ह । जो दोय निरुद्ध धर्मरूप होय सो सर्गथा एकान्तपक्षमें एकरूप न ठहरैं । बहुरि जो सर्गथा अस्तव्यतरन मानैं ताकै भी “ तरन अवक्तव्य है ” ऐसा वचन भी कहना युक्त न होय । ताते अवक्तव्य एकांत मानना भी श्रेष्ठ नाही ॥ ३२ ॥

आगे एकरन आदिक एकान्तके निराकरणकी सामर्थ्यतैं अनेकांत तत्व सिद्ध भया तोड्ड तिसके ज्ञानकी प्राप्ति दृढ करनेकै अर्थ तथा कोई अनकांततत्त्वविषय अन्य प्रकार आशङ्का करै ताकै निराकरणके अर्थ, तिसके एकरानेकरनके सप्तभग प्रकट करनेक इच्छुक आचार्य तिसके मूल दोय भगस्वरूपकू जीवादिवस्तुकै कहे हैं—

अनपेक्षे पृथक्त्वैक्ये ह्यस्तु द्वययोगतः ।

तदेवैक्य पृथक्त्वं च स्वभेदैः साधनं यथा ॥ ३३ ॥

अर्थ—हि कहिये निश्चयतैं पृथक्त्व अर एकरत्व हैं ते परस्पर अपेक्षारहित होय तौ दोऊ ही अस्तु ठहरे [जातैं अस्तु ठहरे] जातैं दोऊकै अस्तुपणाका साधक परस्पर निरपेक्षपणा हेतु ह । एकरतत्वकी अपेक्षा विना पृथक्त्व अस्तु है बहुरि पृथक्त्वकी अपेक्षा ।

विना एकत्र अवस्तु है। ऐसों निरपेक्ष दोज ही अवस्तु ठहरै हैं।
 बहुरि परस्पर सापेक्ष दोज हेतुतैं सो ही पृथक्त्व अर एकत्र परमार्थ
 है, वस्तु हैं। यहा दृष्टान्त—जैसैं साधन कहिये हेतु ताका स्वरूप
 बौद्धमती पक्षधर्म, सपक्षसत्त्व, विपक्षव्यावृत्ति ऐसैं अपने तीन भेदनि—
 करि विशिष्ट एक माने हैं। ताकै भी अन्वय, व्यतिरेक, ये दोय भेद
 माने हैं। तहा जो दोज परस्पर सापेक्षपणार्हतिं दोज वस्तुभूत
 साधन ठहरै। तैसैं ही पृथक्त्व अर ऐक्य दोज सापेक्ष ही वस्तुरूप हैं
 निरपेक्ष अवस्तु हैं। यहा कोई पूछे—जो पृथक्त्व ऐक्यके एकान्तका निपेय
 तौ पहले किया ही था फेर यह कारिका कौन अर्थ कहीं ताका समाधान—
 जो इसका विधि—निपेय के अनुमानका प्रयोग जनावनेकू फेर स्पष्ट-
 करि कहा है, परस्पर निरपेक्ष सापेक्षके दोज हेतु जताये हैं। बहुरि
 साधनका उदाहरण है सर्वमतनें साधनकू अन्वय व्यतिरेकस्वरूप
 मान्या हे सो परस्पर सापेक्ष विना साधन सिद्ध होय नाही तत्र अपना
 अपना मत कैसें सिद्ध करैं ताते दृष्टान्त भी युक्त है। सर्वथा एकान्त
 माने किछ भी सिद्ध न होय है ॥ ३३ ॥

आगै वादी आशका करै है—जो एकपणाकी प्रतीतिं तथा पृथक्-
 पणाकी प्रतीतिं जीवादिकपदार्थनिके एकपणा अर पृथक्पणा कैसें
 वनै हे। एकपणा तौ ग्रन्थक्ष दीखै नाही अर पृथक्पणा सत्वरूप एक
 मानिये तौ कैसें ठहरै ऐसैं प्रतीतिके निर्विषयपणा आवै है। ऐसी
 आशका होतैं याका विषय दिखावनेका मनकरि स्वामी समतभद्र
 आचार्य कहै हैं—

सत्सामान्यास्तु सर्वैक्यं पृथग्द्रव्यादिभेदतः ।

भेदाभेदव्यवस्थायामसाधारणहेतुव ।

विना एकत्व अवस्तु है। ऐसैं निरपेक्ष दोऊ ही अवस्तु ठहरै है। बहुरि परस्पर सापेक्ष दोऊ हेतुतैं सो ही पृथक्त्व अर एकत्व परमार्थ हैं, वस्तु है। यहा दृष्टान्त—जैसैं साधन कहिये हेतु ताका स्वरूप बौद्धमती पक्षधर्म, सपक्षसत्त्व, विपक्षव्यावृत्ति ऐसैं अपने तीन भेदनि—करि विशिष्ट एक माने हैं। ताकै भी अन्वय, व्यतिरेक, ये दोय भेद माने हे। तहा जो दोऊ परस्पर सापेक्षपणाहीतैं दोऊ वस्तुभूत साधन ठहरै। तैसैं ही पृथक्त्व अर ऐक्य दोऊ सापेक्ष ही वस्तुरूप हैं निरपेक्ष अवस्तु हैं। यहा कोई पूछे—जो पृथक्त्व ऐक्यके एकान्तका निषेय तौ पहले किया ही था फेर यह कारिका कौन अर्थ कहा ताका समाधान—जो इसका विधि—निषेय के अनुमानका प्रयोग जनानेकू फेर स्पष्ट—करि कक्षा है, परस्पर निरपेक्ष सापेक्षकै दोऊ हेतु जताये हैं। बहुरि साधनका उदाहरण है सर्वमतनै साधनरू अन्वय व्यतिरेकस्वरूप मान्या है सो परस्पर सापेक्ष विना साधन सिद्ध होय नाही तत्र अपना अपना मत कैसैं सिद्ध करैं तातें दृष्टान्त भी युक्त है। सर्वथा एकान्त माने बिट्ठ भी सिद्ध न होय है ॥ ३३ ॥

आगै वादी आशका करै है—जो एकपणाकी प्रतीतितैं तथा पृथक्पणाकी प्रतीतितैं जीवादिकपदार्थनिकै एकपणा अर पृथक्पणा कैसैं बने है। एकपणा तौ प्रत्यक्ष दीखै नाही अर पृथक्पणा सत्स्वरूप एक मानिये तौ कैसैं ठहरै ऐसैं प्रतीतिकै निर्णयपणा आवै है। ऐसी आशका होत याका विषय दिखावनेका मनकरि स्वामी समतमद आचार्य कहै है—

सत्सामान्यास्तु सर्वत्रयं पृथग्द्रव्यादिभेदतः ।

भेदाभेदव्यवस्थायाममाधारणहेतुनात् ॥ ३४ ॥

अर्थ—तु कहिये पुनः परस्परसापेक्षार्थे तौ पहली कारिकाविधि जनाया अरु यहां केर ताका विशेषणत आश्रयकरि कहै हैं । सत्तामान्यतै तौ सर्व जीव आदिक वस्तु है सो ऐक्य कहिये एकस्वरूप है यातै एकपणाकी प्रतीति निर्विषय नाहीं है । बहुरि न्यारे न्यारे जीव आदिक द्रव्य है तिनके भेदतै पृथक्पणां है यातै पृथक्पणाकी प्रतीति निर्विषय नाहीं है ऐसै भेदाभेदकी विवक्षा होतै असाधारण हेतु मानिये है । सामान्य तौ अभेद विवक्षाकरि हेतु एक मानिये है । बहुरि भेद-विवक्षाकरि विशेष ताके पक्ष-धर्म आदि भेद मानिये हैं तैसै जानना ॥३४॥

आगं वादी शक्ता करै है—जो एकपणां अरु पृथक्पणां भेद-अभेदकी विवक्षार्थे साथे सो विवक्षा अरु अविवक्षाका तौ किछु वस्तु विषय नाहीं, वक्ताकी इच्छा मात्र है । तिसके वशतै तौ एकपणा, पृथक्पणां ठहरै नाहीं । ऐसै माननेवाले वादीहू आचार्य कहै है—

विवक्षा चाविवक्षा च विशेष्येऽनंतधर्मिणि ।

यतो विशेषणस्यात्र नासतस्तैस्तदर्थिभिः ॥ ३५ ॥

अर्थ—अनंत हैं धर्म जाँमें ऐसा जो धर्मी विशेष्य कहिये विशेषण जाँमें पाइये ऐसा जीव आदिक पदार्थ ताविधै विवक्षा बहुरि अविवक्षा करिये है सो सत् विशेषणकी करिये है, असत् विशेषणकी न करिये है । कोई पूछै कि ऐसी विवक्षा, अविवक्षा कौन करै है ! ताका उत्तर—जे एकत्व, पृथक्त्व आदि विशेषणनिके अर्थी हैं ते करै है । यहां विवक्षा, अविवक्षा वक्ताके पदार्थ कहने की न कहनेकी इच्छा-रूप है सो जाकू कहने की इच्छा करै सो सत्स्वरूप-विद्यमान होय ताहीकी करै । असत् अविद्यमानकी तौ न करै । सर्वथा असत्के कहनेकी इच्छा किये तिसतै कहा अर्थ सार्ध । सर्वथा असत् तौ गधाके सींगकी तरह अर्थक्रियाकरि शून्य है । ऐसै पदार्थमें एकत्व, पृथक्त्व

आदि विशेषण सत्स्वरूप होय तिनहींकू तिनिके अर्थीनिकी प्रियक्षा, अपि-
वक्षा होय है । असत्स्वरूपकी न होय है । ऐसा जानना ॥ ३५ ॥

आगँ जो वादी ऐसैं कहैं हैं कि पदार्थनिके परमार्थत भेद ही है ।
अभेद कहिये है सो उपचारतैं है । जो दोऊ परमार्थतैं कहिये तौ विरो-
धनामा दूषण आवै । बहुरि कोई अन्य ऐसैं कहैं हैं—जो पदार्थनिके
परमार्थतैं अभेद ही है अर भेद कहिये है सो कल्पनामात्र है । तथा
दोऊ मानैं विरोध आवै है । तिन दोऊ वादीनिकू आचार्य कहैं हैं—

प्रमाणगोचरौ संतौ भेदाभेदौ न संवृत्तौ ।

तावेकत्राविरुद्धौ ते गुणमुख्यविवक्षया ॥ ३६ ॥

अर्थ—पदार्थनिर्णय भेद अर अभेद ये दोऊ हैं ते सत्स्वरूप परमा-
र्थभूत हैं । जातैं ये प्रमाणगोचर हैं—प्रमाणके प्रिय हैं । न संवृत्त
कहिये उपचारस्वरूप नाहीं हैं । यहा भेदपक्ष, अभेदपक्ष, भेदाभेद-
पक्ष, ऐसैं तीन पक्ष कथचित् परमार्थभूत सिद्ध करने । बहुरि हे भगवन् !
तुझारे मतमें भेद अर अभेद सत्यार्थरूप हैं ते एकस्त्वनिर्णय विरुद्धस्वरूप
नाहीं । जिनके मतमें परस्पर निरपेक्षरूप भेदाभेद हे तिनहींके विरुद्ध-
रूप होय है जातैं सत्रर्था एकान्त प्रमाणगोचर नाहीं हैं । बहुरि यहा
प्रमाणगोचर कथा सो प्रमाणका स्वरूप आगँ कहेंगे ॥ ३६ ॥

ऐसैं इस परिच्छेदमें कथचिन् अद्वैत है कथांचित् पृथक् ५ है
ऐसैं मूल दोष भग प्रिधि प्रतिषेध कल्पनाकरि एकस्त्वनिर्णय अपिरोध-
करि प्रश्नके वदतैं दिग्राये । शेष पच भेगनिकी प्रक्रिया पूरे कही तसैं
ही जोड़नी । स्यान् एकस्त्वपृथक्त्व, स्यान् अस्तव्य, स्यान् एकस्त्व
अस्तव्य, स्यान् पृथक्त्व अस्तव्य, स्यान् एकस्त्व पृथक्त्व अस्तव्य
ऐमें पाच भग जानने । इनके नययोग पूर्वोक्तप्रकार समझने ॥ ३६ ॥

चापाई ।

एक अनेक पक्ष एकन्त । तज होय निजमात्र जु संत ॥
यात स्वामि वचनत साधि । स्यादवाद धारो तजि आधि ॥१॥

इति श्री स्वामी समन्तभद्र प्रिचित देवागमस्तोत्रा
देशभाषामय वचनिकाधिप स्यादादस्थापनरूप
द्वितीय अधिधार समाप्त भया ।



तीसरा-परिच्छेद ।



आगै अब नित्य, अनित्य पक्षका तीसरा परिच्छेदका प्रारंभ है ।

दोहा ।

नित्य अनित्य जु पक्षकी, कथनी का प्रारंभ ।

करुं नमूं मंगल अरथ, जिन-श्रुत-गणी अर्दभ ॥ १ ॥

तहा प्रथम ही अस्तित्व, नास्तित्व, एकत्व, पृथक्त्व—एकान्तका प्रतिषेधकरि स्थापन किया । अब याके अनंतर नित्यत्व, अनित्यत्व एका-न्तके निराकरणका प्रारंभ है । तहा प्रथम ही नित्यत्वएकान्तनिषेध दूषण दिखावैं हैं—

नित्यत्वैकान्तपक्षेऽपि प्रिक्रिया नोपपद्यते ।

प्रागेव कारकाभावाः क प्रमाणं क तत्फलम् ॥ ३७ ॥

अर्थ—नित्यत्वैकान्त कहिये कूटस्थ सदा एकसा रहै ऐसे वस्तुका अभिप्राय ताका पक्ष होतै तिस कूटस्थनिषेध प्रिक्रिया कहिये परिणामन—अनर्थातै अन्य अवस्था होना ऐसी क्रिया तथा परिस्पन्द कहिये चलना—क्षेत्रतै अन्य क्षत्र प्राप्त होना ऐसी विविध अनेक क्रिया न बर्नै । यहुरि कारक कहिये कर्ता कर्म आदिक तिनका कूटस्थमै पहणै ही अभाव है । अरस्या जाकी पड़ै नहीं तामै कारककी प्रवृत्ति कैमैं बर्नै । यहुरि अर कारकका अभाव दहरषा तत्र प्रमाण कहा अर प्रमाणका फल प्रमिति कहा ! जातै प्रमाणा कर्ता होय तत्र प्रमाण अर प्रमिति भां संभरै । अकारक प्रमाता होय नाही । जो काहू ही

प्रति साधन न होय सो तौ अस्तु ठहरे तब आत्माकी भी सिद्धि न होय । ऐसैं नित्य एकान्तमें दूषण दिखाया ॥ ३७ ॥

अब आगे सांख्यमतवादी कहैं हैं कि हम अव्यक्तपदार्थ कारण-रूप है ताकूं सर्वथा नित्य मानैं हैं । अर कार्यरूप व्यक्तपदार्थ है ताकूं अनित्य मानैं हैं तातैं विक्रिया बनें है । तहां व्यक्त कहिये जो पदार्थ काहूक निमित्ततैं छिप्या होय ताका प्रकट होना ऐसी तौ अभिव्यक्ति अर नवीन अवस्था होना सो उत्पत्ति है । ऐसैं व्यक्त पदार्थकूं अनित्य मानि विक्रिया होती कहैं हैं तामैं दूषण दिखायें हैं—

प्रमाणकारकैर्व्यक्तं व्यक्तं चेदिन्द्रियार्थवत् ।

ते च नित्ये विकार्य किं साधोऽस्ते शासनाद्ब्रहिः ॥ ३८ ॥

अर्थ—नित्यत्वपक्षका एकान्तवादी सांख्यमती कहै—जो व्यक्त कहिये अभिव्यक्ति अर उत्पत्तिरूप हैं ते प्रमाण अर कारकनिकरि व्यक्त—प्रगट होय है । यहा दृष्टान्त कहैं हैं—जैसं इन्द्रिय अपने विषयरूप पदार्थकूं व्यक्त—प्रगट करै है तैसैं प्रमाणकारक व्यक्तपदार्थकूं प्रगट करै है ताके निषेधकूं आचार्य कहैं हैं—जो हे भगवन् । तिन नित्यत्वएकान्तवादी-निकै तौ ते प्रमाण अर कारक भी नित्य ही हैं । तातैं सर्वथा नित्य कारणनितैं अनित्य कार्य होय नाहीं । तातैं ते वादी तुम्हारे साधु आप्तकै शासन मततैं दाह्य हैं । तिनकै विकार्य कहिये अस्था पलटनेरूप विकार—स्वरूपकार्य कहां सिद्ध होय ? किछु भी सिद्ध न होय । जो नित्य प्रमाण कारकनितैं अभिव्यक्ति, उत्पत्तिरूप व्यक्त पदार्थनिकूं प्रगट भये कहैं तौ बनें नाहीं तथा तिन व्यक्तनिकै भी नित्यपणां आया चाहिये सो है नाहीं ऐसैं तिनकै नित्य एकान्तपक्षमें विक्रिया न बने ॥ ३८ ॥

आगे फेर वादी कहै—जो हम कार्य—कारणभाव मानैं हैं तातैं हमारे किछु विरुद्ध नाहीं है ताकूं आचार्य कहैं हैं—यह तौ बिना विचारया

सिद्धान्त है। कार्य उपजै है तामें दोष निरूप्य हैं—या तौ सत्स्वरूप उपजता कहना कै असत्स्वरूप उपजता कहना, इन दोऊ निरूप्यस्वरूप पक्षमें दूषण दिखायें हैं—

यदि सत्सर्वथा कार्यं पुंवन्नोत्पत्तुमर्हति ।

परिणामप्रवृत्तिश्च नित्यत्वेकान्तवाधिनी ॥ ३९ ॥

अर्थ—यदि कहिये जो कार्य है सो सर्वथा सत् है, कूटस्थके समान है ऐसैं कहिये जो साध्यमती जैसे पुरपकू नित्य मानै है तैसें कार्य भी नित्य ठहरै—उपजने योग्य न ठहरै। बहुरि कहै कि वस्तुके अवस्थामें अन्य अवस्था होय है ऐसैं निर्वर्तस्वरूप कार्य उपजै है ? ताकू कहिये—तौ वस्तु परिणामी ठहरै है सो यह परिणामकी पडढानेस्वरूप प्रवृत्ति कहिये केवल कल्पना ही है सो नित्यत्व एकान्तकी बाधनेवाली है ही। बहुरि कहै कि कार्य असत्स्वरूप उपजै है तौ साध्यमतीके सिद्धान्तमें जो यह कहा है कि असत्का करना असम्भव है सो ऐसैं सिद्धान्तका निरोध आयै है। ऐसैं नित्यत्व एकान्तके वादी जे साध्यमती आदिक तिनके कार्य उपजनेका अभाव आयै है ॥ ३९ ॥

आगैं कार्यके अभाव होनेमें नित्यत्व एकान्तवादीनिके दोष आयै है तिनकू प्रगट कहै हैं—

पुण्यपापक्रिया न स्यात् प्रेत्यभावाफलं कुतः ।

बंधमोक्षा च तेषां न येषां त्वं नास्ति नायकः ॥ ४० ॥

अर्थ—हे भगवन् ! जिनके तुम अनेकान्तके उपदेशक आत नायक स्वामी नहीं हो तिन सर्वथा नियन्त्रादि एकान्तवादीनिके पुण्य-पापकी क्रिया—काय, वचन, मनकी शुभ, अशुभ प्रवृत्तिरूप तथा उपजनेस्वरूप क्रिया नहीं बने है याहीते परलोक भी नहीं बने है। बहुरि क्रियाका फल मुख दुःख आदि काहे त होय अपि तु नहीं

यद्यसत्सर्वथा कार्यं तन्मा जनि खपुष्पवत् ।

मोपादाननियामोऽभून्माश्वासः कार्यजन्मनि ॥ ४२ ॥

अर्थ—जो कार्य है सो सर्वथा असत् ही उपजै है ऐसैं मानिये तौ वह कार्य आकाशके फूलकी तरह मत होहु । बहुरि उपादान आदिक कार्यके उत्पन्न होनेकू कारण हैं तिनका नियम न ठहरै । बहुरि उपादानका नियम न ठहरै तत्र कार्यके उपजनेका विश्वास न ठहरै । जो इस कारणतैं यही कार्य नियमकरि उपजैगा । जेसे यत्र अन्न उपजनेका यत्राज ही है एसा उपादान कारणका नियम होय तिस कारणतैं सो ही कार्य उपजनेका विश्वास ठहरै सो क्षणिकएकातपक्षमें असत् कार्य मानैं तत्र यह नियम न ठहरै ॥ ४२ ॥

ऐसैं होतैं क्षणिकएकात पक्षमें अन्य दोष आरि हैं सो कहैं हैं—

न हेतुफलभावादिरन्यभागादनन्वयात् ।

संतानान्तरनैकः सन्तानस्तद्वतः पृथक् ॥ ४३ ॥

अर्थ—क्षणिकएकातपक्षमें हेतुभावा अर फलभावा, आदि शब्दतैं वास्य करिये वासनायोग्य, वासक कहिये वासना लेने वाला, गहुरि कर्म अर कर्मफलके सबन्ध अर प्रवृत्ति आदि ये भाव नाही समर्थ हैं । जातैं ये भाव अन्यय विना होय नाहीं । तैसैं भिन्न अन्य सतान है तैसैं संतानी भी भिन्न ही हैं, ते भी अन्यसतानरी तरह हैं । बहुरि सतानी त्रै क्षण तिनतैं भिन्न अन्य सतानकी ज्यों सतान फिटू वस्तु है नाही तिन संतान निरी एकताहीरू सतान कहिये है । ऐसैं अन्यभावातैं अन्यय विना हेतुफलभावा आदिक न बनें । सतान सतानीकैं अन्यय होय सो ही सत्यार्थ सतान है तिसहीकैं होतैं हेतुफलभावादिक बने हैं ॥ ४३ ॥

आगैं फेर क्षणिकभावाकैं वचनका उत्तर आचार्य करै हैं—

अन्येष्वनन्यशब्दोऽयं संवृतिर्न मृषा कथम् ।

मुख्यार्थःसंवृतिर्न स्याद्विना मुख्यान्न संवृतिः ॥ ४४ ॥

अर्थ—यह क्षणिकनादी बौद्ध कहै है जो अन्यत्रिपै अनन्य ऐसा शब्द है सो संवृति कहिये व्यवहारमात्र उपचार करि यें हैं ।
 भावार्थ—सतानी जे क्षण हैं तिनतैं सतान जो क्षणानिके प्रवा-
 हकी परिपाटी, ताकू ऐसैं कहिये है जो यह क्षणनिका सतान है सो
 ऐसे क्षण ही हैं तिनतैं अन्य सतान किछू परमार्थभूत नाहीं है । पर-
 मार्थ देखिये तत्र तौ क्षण अन्य ही हैं अर सतानतैं अनन्य कहिये हैं
 सो यह व्यवहार—उपचार है । ऐसैं क्षणिकनादी कहैं ताकू आचार्य कहै
 हैं—जो अन्यत्रिपै अनन्य कहना समया ही संवृति है—उपचार है तो
 मृषा कहिये असत्य कैसें न होय यह तो झूठ ही है । बहुरि कहै
 जो सतान है सो मुख्यार्थ ही है—सत्यार्थही है तौ जो मुख्यार्थ
 होय सो 'संवृतिर्न' कहिये उपचार न होय है । बहुरि कहै जो
 सतान तो संवृति ही है । तो संवृतिर्न मुख्य प्रयोजन सत्यार्थ जे
 प्रत्यभिज्ञान आदिक ते परमार्थभूत सतानविना कैसें सर्वे । जैसें
 माणयकत्रिपै अग्निका अध्यारोप करि उपचार करिये तत्र माणयकतैं
 अग्निका कार्य तो सगै नाहीं तैसें उपचरित सतान हे सो सताननिकैं
 नियमका कारण न होय । बहुत संवृति उपचार है सो भी मुख्य
 सत्यार्थविना तो होय नाहीं । जैसें साचा स्पष्ट होय तो ताका चित्राम भी
 होय अर साचा स्पष्ट ही न होय तत्र ताक चित्राम भी कैसें होय ।
 बहुरि सतान परमार्थभूत न ठहै तत्र क्षण जे सतानी तिनकैं सङ्का-
 षणा आवै है जातै ये सतानी जे क्षण तिनकैं कार्य प्रति नियमका
 कारणपना न वनै है न्यारे होय एक कार्य करें तत्र सङ्कर दोष
 आवै ॥ ४४ ॥

आगे क्षणिकवादी बौद्धमती कहैं हैं जो संतान परमार्थभूत कहिये । तो एक संतान संतानीनि तैं भिन्न है ? अथवा अभिन्न है ? या भिन्नाभिन्नरूप है ? अथवा दोऊ भावनितैं रहित है ? ऐसा सिद्ध न होय है । तार्त ऐसे है सो कहैं हैं—

चतुष्कोटिर्विकल्पस्य सर्वान्तेष्टकयोगतः ।

तत्त्वान्यत्वमवाच्यं च तयोः संतानतद्वतोः ॥ ४५ ॥

अर्थ—क्षणिकवादी बौद्ध ऐसे कहैं जो संतान अर संतानी दोऊ सत् रूप हैं ? कि असत् रूप हैं ? अथवा सत् असत् इन दोऊ रूप है ? या दोऊरूप नाही हैं ? । ऐसें सर्व ही धर्मनिविष्टैं इनचार विकल्परूप वचनके कहनेका अयोग है । किछू कक्षा जाता नाही । ऐसें ही संतान, संतानीके भी तत्पना, अन्यपना कहनेका अयोग है । जो वस्तुके धर्मनितैं अनन्य कहिये तो वस्तुमात्रही ठहरै । बहुरि वस्तुतैं अन्य कहिये तो इस वस्तुका यह धर्म है ऐसें कहना न बनें । दोऊ कहिये तो दोऊ दोष आवैं । दोऊ रहित कहिये तो वस्तु निःस्वभाव ठहरै । यार्तें संतान, संतानीके तत्त्व, अन्यत्व पना अवक्तव्य ही सिद्ध होय है ॥ ४५ ॥

ऐसें बौद्ध कहैं हैं ताकू आचार्य कहैं हैं जो ऐसें कहने बाळें कूं ऐसा कहना—

अवक्तव्यचतुष्कोटिर्विकल्पोपि न कथ्यतां ।

असर्वान्तमवस्तु स्यादविशेष्यविशेषणम् ॥ ४६ ॥

अर्थ—क्षणिकवादीकू आचार्य कहैं हैं जो सर्वधर्मनिविष्टैं चार कोटिके विकल्प कहनेका वचन अयोगहै तौ चार कोटिका विकल्प अवक्तव्य है ये वचन भी मत कहो । बहुरि यदि किछू ही न कहना तत्र अन्यको प्रतीति उपजोवनका भी अयोग आवै । बहुरि ऐसें होतैं

पदार्थ सर्वविकल्पनिर्तै रहित अस्तु ही ठहरे है । जातें सर्वधर्मनिर्तै रहित भया । तत्र विशेषण, विशेष्यभावनै भी रहित भया तातें अस्तु हां भया ॥ ४६ ॥

बहुते सन्धा विशेष विशेषण रहित होय ताका प्रतिषेधकरना भी बने नाही तातें अस्तु ही त्रिये प्रतिषेध करना बने है सो ही कहै है—

द्रव्याद्यन्तरभावेन निषेधःसंज्ञिनःसतः ।

अमद्भेदो न भावस्तु स्यान् विधिनिषेधयोः ॥ ४७ ॥

अर्थ—जो सत्तासहित संज्ञी कहिये संज्ञागान पदार्थ है ताहीका द्रव्यान्तर, क्षेत्रान्तर, कालान्तर भावान्तर इनकरि अपने द्रव्य, क्षेत्र, काल भावनिकी अपेक्षा नियेय कीजिये है । बहुते अमत्तारूपका तौ विषेय समझे नाही सर्वथा अवस्तु तौ प्रतिषेधका विषय नाही । जातें अस्तु भेदरूपहै सो तो अस्तु है, सो तो विधि, निषेधका स्थानही नाही है । कथंचित् सत् विशेष पदार्थ ही विधि अर निषेधका आधार है । तातें ऐसा आया कि अन्य वादीने मान्या जो सर्व धर्मनिकरि रहित सत्त सो अस्तु है ॥ ४७ ॥

सो पदार्थ अवक्तव्य है ऐसा कहै है—

अस्तत्वनभिलाष्यं स्यात् सर्वान्तैः परिवर्जितम् ।

वस्तुवेना वस्तुतां याति प्रक्रियाया विपर्ययान् ॥४८॥

अर्थ— जो 'सर्वान्तैः परिवर्जित', कहिये सर्व धर्मनिकरि रहित है सो धर्मा नाही, अस्तु है । जातें ऐसा पदार्थ काहू प्रमाणका विषय नाही सो ही अनभिलाष्य कहिये अवक्तव्य है यहां क्षणिकतादी कहै जो सर्व धर्मनिकरि रहित अस्तु अवक्तव्य है तो अस्तु अवक्तव्य है ऐसा भी तुम बने कहौ हो । तारु कहिये कि हम तारु अस्तु कहै

है सो सर्व धर्मनिकरि रहितकू नाहीं कहैं हैं । सत् , असत् इत्यादि अनेकान्तात्मककू वस्तु कहैं हैं । सो ऐसैं होतें द्रव्य, क्षेत्र, काल, अपेक्षा प्रक्रियाके विपर्ययके वशातैं वस्तुकों ही अवस्तु कहैं हों । बहुरि सर्वथा एकान्तकरि सर्व धर्मनिकरि रहित ताकू अवस्तु माना है सो परवादीकी कल्पनाकी अपेक्षा लेकर कहनाहै । परमार्थतैं जो सर्व धर्मनिकरि रहित है तातैं अवस्तु है ऐसा कहनाभी हमारें नाहीं हैं । हमारें यहा ऐसैं है— जैसैं घटकू अन्य घटकी अपेक्षा अघट कहिये तैसैं अन्य वस्तुकों ही अवस्तु कहिये यामें विरुद्ध नाहीं है । जैसैं काहूने कहाकि 'अब्राह्मणकू स्याओ, तहाँ जानना कि ब्राह्मणतैं अन्य, क्षत्रियादिककू बुलाये है । तहा ब्राह्मणका सर्वथा अभाव न कहे है । भावहीकू अपेक्षातैं अभाव कहिये । तैसैं ही वस्तुकू अवस्तु कहना अपेक्षातैं है । जो सर्वथा सर्व धर्मनितैं रहित है सो वस्तु तो अस्तव्य ही है ऐसैं जानना ॥ ४८ ॥

आगैं क्षणिकजादानीकू किछू विशेषकरि दूषण दिखायैं हैं—

सर्वान्ताश्चेदवक्तव्यास्तेषां किं वचनं पुनः ।

संवृतिश्चेन्मृषैवैषा परमार्थविपर्ययात् ॥ ४९ ॥

अर्थ—अन्यवादीनिकैं जो 'सर्वान्ता, कहिये सर्व धर्म हैं ते अस्तव्य हैं । तिनकैं धर्मके उपदेशरूप तथा अपने तत्त्वका साधनरूप परके दूषणरूप वचन कहा (क्या) हैं ? अपितु किछुभी नाहीं तत्र मौन ही सिद्ध भया । बहुरि कहैं जो संवृति कहिये व्यवहारके प्रवर्तनेकू उपचाररूप वचन हैं । ताकू ऐसैं कहिये । कि परमार्थसे विपर्यय हैं उपचार है सो तो मिथ्या है, असत्य है । बहुरि केर बादि कहैं जो कोई मौनी ऐसैं कहैं कि 'मेरे सदा मौन है, वाका ऐसा कहना मौन तैं विरोधी है तो भी अन्यत्र जनाउनेकू कहिये सो उपचार है । तैसैं सर्व

धर्म अवक्तव्य हैं तौज परके जतावनेकुं उपचाररूप वचनकरि 'अवक्तव्य, ऐसा वचन कहिये है । ता वादीकुं कहिए कि अवक्तव्य कैसे हैं ? स्वरूपकरि अवक्तव्य है ? कि पररूप करि है ? कि दोऊरूप करि है । कि तत्वस्वरूप करि है ? या मृपास्वरूपकरि है ? ऐसैं विचारिये तो कोई भी पक्ष न ठहरै है । जो स्वरूपकरि अवक्तव्य कहै तो अवक्तव्य कैसे ? जो अपना रूप है सो कहनेमें आवै है । बहुरि पररूपकरि अवक्तव्य है तो स्वरूपकरि वक्तव्य ही ठहरै । बहुरि दोऊ पक्ष माननेमें दोऊ दूषण आवैं हैं । बहुरि तत्त्वकरि अवक्तव्य कहै तो व्यवहारकरि वक्तव्य कहना ठहरै । अर मृपापनाकरि अवक्तव्य कहना न कहना तुल्य ही है । ऐसैं बहुत कहने तैं कहा ? सर्वथा अवक्तव्य कहनेमें तो अवक्तव्य है ऐसा कहना भी न बने है तर अन्यद्वय उपजानेका अयोग है ॥ ५० ॥

आगैं सर्वथा अवक्तव्य कहनेवाले वादीकुं कहै हैं कि अवक्तव्य कैसे कहै है ? ऐसैं पूछकर दोष दिखाने हैं—

माने हैं ता बुद्धके अज्ञान, असमर्थता कैसे बने ? । बहुरि मध्यम पक्ष 'अभाव, है सो बौद्धमर्ताकू कहैं हैं कि अब व्याज कहिये छलकरि कहा (क्या) ? प्रगटपनै तत्त्वका सर्वथा अभाव है ऐसे स्पष्टकरि कहो किन्तु ऐसे कहैं ठीकपना न आवै है । मायाचारी करत अनाप्तपनाका प्रसंग आवेगा । ऐसे सर्वथा अभाव कहतें अनक्तव्य अरु गून्प मतमें किछु विशेष है नाहीं । ऐसे बौद्धमर्ताकैं गून्पमतका प्रसंग आवै है । बहुरि यदि ऐसा कहैं कि क्षणक्षय तत्त्वका सकत किया जाना नाहीं तातैं अनक्तव्य है । ताकू कहिये है वस्तुका क्षणक्षय मात्र स्वरूप नाहीं सामान्य विशेष स्वरूप तथा नित्य अनित्यरूप जात्यतर है तातैं कयचित् सकेत करना समझै है । प्रत्यक्षगम्य स्वलक्षणनिर्णै संकेत करना नाहीं है तौऊ निरूप्य प्रमाणकरि गम्य है तानिर्णै सकेत होय ही है । जो वचनगोचर धर्म है तिनके विषै सकेत न समझै ही है ऐसे सर्वथा अवक्तव्यवादी जो क्षणिकवादी ताकैं सून्यवाद आवै है ।

आगे कहैं हैं कि याहीतैं क्षणक्षय एकान्तपक्षमें किये कार्यका तो नाश अरु निना कियेका होना प्रसंग आवै है । सो ऐसा तो उपहासका ठिकाना है—

हिनस्त्यनभिसंधातृ न हिनस्त्यभिसंधिमत् ।

बद्धयते तद्व्यापेतं चित्तं बद्धं न मुच्यते ॥ ५१ ॥

अर्थ—निरन्ययक्षणिक चित् है सो ना चित् प्राणीके घातनेका अभिप्राय करै है कि मैं या प्राणीकू घातू ऐसा अभिसंधिराव्या चिन् तो नाहीं हनै है—नाहीं घातै है । जातैं जा क्षणमें अभिप्राय किया ताही क्षणमें वह चिन् है पाँटें अन्यचित् उत्पन्न हुआ । बहुरि चित प्राणीके घातनेका अभिप्राय न करै सो अनभिसंगत चिन् प्राणीकू हनै है—घातै है । जातैं जानै अभिप्राय किया था सो निनानि गया पाँटें अन्यचित्

उपज्या तानै हन्या । बहुरि जो चित् हिंसनेका अभिप्राय करनेवाला चित्तै तथा हिंसनेवाले चित्तै ऐसै दोऊनतै अन्य उपज्या ता चित्तै हिंसाका फल बध या सो भया । बहुरि निसके बध भया सो तो नष्ट भया तत्र अन्यचित् सो बवतै छूट्या । । ऐसै हिंसाका अभिप्राय है सो अन्यनै किया हिंसा अन्यनै करी, अन्य वैध्या अर अन्य छूट्या ऐसै कियेका नाश अर विना किये कहनेका प्रसंग आवै है सो हास्यका स्थान है । बहुरि सतान तथा वासना कहै तो परमार्थतै यह भी क्षणिकवादिकै नाहीं बने है बहुरि स्याद्वादिकै कथचित् सर्वभार निर्वाण संभवै है ॥ ५१ ॥

आगै क्षणिक वादीनिकै इसही अर्थक विशेषकरि कहि दूयण दिखावै हैं—

अहेतुकत्वान्नाशस्य हिंसाहेतुर्न हिंसकः ।

चित्तसंततिनाशश्च मोक्षो नाष्टाद्वाहेतुकः ॥ ५२ ॥

अर्थ—क्षणक्षय एकान्तवादी नाशक अहेतुक कहै हैं । जो वस्तु बिनतै है सो स्वयमेव बिना हेतु बिनसै है । सो ऐसा कहतै हैं तो जो हिंसा करनेवाला हिंसक है सो हिंसाका हेतु न ठहस्या । बहुरि चित्तसंतानका मूलतै नाश होना सो मोक्ष मानै है ताकू आठमंग हेतु तै भया कहै है सो न ठहरे । मोक्षका अष्टाद्वाहेतु सम्यक्त्व, संज्ञा संज्ञी, वचनकायका व्यापार, अन्तर्व्यापाम, अजीव, स्मृति, ध्यान और समाधि ये हैं । तहा सम्यक्त्व कहिये बुद्ध धर्मका अंगीकार करना, संज्ञासंज्ञी कहिये वस्तुका नाम जानना, वचन कायका व्यापार, अन्तर्व्यापाम कहिये आसोधास घनका निरोध करना, अजीव कहिये जीवका अभाव, स्मृति कहिये पिटकत्रय शास्त्रकी चिंता, ध्यान कहिये

एकाग्र होना, समाधि कहिये लय होना ऐसैं अष्टांगहेतुक मोक्ष कहना न वनै । ऐसैं नाशकू हेतु बिना कहनेमें दूषण है ॥ ५२ ॥

आगैं बौद्ध कहै कि निरूपकार्य, विसदृशकार्यके अर्थ हेतु मानिये है ताकू दूषण दिखावै हैं—

विरूपकार्यारंभाय यदि हेतु समागमः ।

आश्रयिभ्यामनन्योऽसावनिशेषादयुक्तवत् ॥ ५३ ॥

अर्थ—निरूप कार्य कहिये हिंसा अर वग, मोक्ष; ताके प्रारंभके अर्थ हिंसक अर सम्यक्त्व आदिक अष्टाङ्गहेतुका समागम कहिये व्यापार मानिये हैं ऐसैं बौद्ध कहैं ताकू आचार्य कहैं हैं । कि यह हेतु मान्या सो अपने आश्रयी जे नाश अर उत्पाद तिनतैं अन्य नाही है । अनन्य कहिये अभेदरूप है । जो नाशका कारण सो ही उत्पादका कारण है । यामें निशेष नाही । ऐसैं अयुक्त कहिये भान, भावी अभेदरूप होय तिन तैं तिनका कारण भी भिन्न न होय तैसैं पहळे आकारका विनाश अर उत्तर आकारके उत्पादका कारण एक ही है । तातैं जो उत्पादकू तो हेतुतैं मानैं अर नाशकू अहेतुक मानैं सो कैसैं वनै । जैसे मुद्गर घटके नाशका कारण है सो ही कपाडके उत्पादका कारण है । उत्पाद, नाश दोऊ ही हेतु बिना नाही ॥ ५३ ॥

आगैं बौद्ध मर्ताकू कहैं हैं कि तिहारे क्षणतैं परमाणु उपजै है कि तुम स्कन्धसतति मानू हो तो उपजै है । जो कहोगे कि परमाणु उपजै हैं तो यामें तो हेतु, फलभासका निरोध आगैना जैसे विनाश हेतु बिना मानू ही तैसैं उत्पाद भी हेतु बिना मानो । बटुरि जो स्कन्धस-ततिरू उपज्या मानू हो तो तामें दूषण है सो दिखावै हैं—

स्कन्धाः संततयथैव संश्रुतित्वाद्दसंस्कृताः ।

स्थित्युत्पत्तिव्ययास्तेषां न स्युः खरमिषाणवत् ॥ ५४ ॥

अर्थ—स्कंधाः—रूप, वेदना, विज्ञान, सज्ञा, संस्कार ये पाच स्कन्ध हैं । तहां स्पर्श, रस, गंध, वर्णके परमाणु तो रूपस्कन्ध हैं । बहुरि सवित्पक, निर्निकल्पक ज्ञान विज्ञान स्कंध हैं । अर वस्तुनिके नाम सो संज्ञास्कन्ध हैं तथा ज्ञान, पुण्य पापकी वासना है सो संस्कार स्कंध है । तिनके संतानकूं संतति कहिये सो यह स्कंधसंतति है ते असंस्कृतहैं अकार्यरूप है जातैं इनकैं संश्रुतिपना है—उपचारकरि बुद्धि-कल्पित हैं । बौद्धमती परमाणुनिकू सर्वथा भिन्न ही मानै है । सो संतान समुदाय आदिहैं ते कल्प्यतामात्र हैं तातैं तिन स्कंध संततिनिकैं स्थिति उत्पत्ति, विनाश नाहीं संभवे है । जातैं ये स्कंध संतति विना किये हैं कार्य कारणरूप नाहीं । बुद्धिकल्पितकैं काहेका स्थिति, उत्पत्ति विनाश होय ये गद्याकी सींगकी तरह कल्पित हैं । तातैं पहली कारिकामें जो कहा या कि निरूप कार्यके लिए हेतुका व्यापार मानिये है सो कहना भी बिगड़ै है । स्कंधसंतान ही झूठे तब कौन रक्षा है जाके अर्थ हेतुका व्यापार मानिये । ऐसैं क्षणिक एकातपक्ष है सो श्रेष्ठ नाहीं है जैसे निय एकांतपक्ष श्रेष्ठ नाहीं तैसें यह भी परीक्षा किये समाध है ॥ ५४ ॥

आगैं नित्यत्व, अनित्यत्व ये दोऊ पक्ष सर्वथा एकान्तकरि मानैतैं दूषण दिखानैं हैं—

तो यह भी अयुक्त है। जातें 'अग्राच्य है, ऐसी उक्ति कहिये कहना सो भी न बनें। ऐसैं कहैं भी अयुक्तव्यपनेका एकान्त तो न रहा ॥ ५५ ॥

ऐसैं नित्य आदि एकान्त ठहन्या तातैं सामर्थ्यवश अनेकान्तकी सिद्धि भई। तौऊ शून्यवादके आशयकूं नष्टकरनेकू तथा अनेकान्तके ज्ञानकी दृढताके अर्थ स्याद्वादन्यायका अनुसारकरि नित्यत्वादि अनेकान्तकू आचार्य दिखावै हैं—

नियं तत् प्रत्यभिज्ञानान्नाकस्मात्तदविच्छिदा ।

क्षणिकं कालभेदात्ते बुद्ध्यसंचर दोषतः ॥ ५६ ॥

अर्थ—हे भगवन् ! ते, कहिये तुम जो हो अरहंत, स्याद्वादन्यायके नायक तिनके सर्व जीव आदिक तत्त्व हैं सो स्यात् कहिये कथंचित् नित्य ही हैं जातैं प्रत्यभिज्ञायमान हैं। प्रत्यभिज्ञान प्रमाणतैं पूर्व, उत्तर दशा विषैं 'यह सो ही है जो पूरै देख्या था, ऐसैं एकपना सिद्ध होय है सीहो निन्य है। बहुरि यह प्रत्यभिज्ञान 'अकस्मात्, कहिये निर्निषय नाही। जातैं जाका अविच्छेदकरि अनुभव है। बहुरि क्षणिकवादी कहैं जो पूर्वोत्तरदशाविषैं सदृशमान है ताकूं एकत्व मानना भ्रम है। ताके अर्थ कहिये हैं, जो पूर्वोत्तरकालकी दोऊ दशामें अन्य अन्य हैं ऐसा अनुभव काहू प्रमाणतैं सिद्ध होय नाही। तातैं एकत्व प्रत्यभिज्ञान ही सत्यार्थ सिद्ध होय है। बहुरि कहैं हैं जो यह प्रत्यभिज्ञान अकस्मात् नाही है जातैं बुद्धिके असंचारका दोष आवै है। जो या प्रत्यभिज्ञानका निषय निरूपना न होय तो अविच्छेदरूप अनुभव न होय तब बुद्धिका संचार कैसैं होय ? निरन्वयविनाश होय तब एककू छोड़ि दूसरे पै बुद्धि कैसैं जाय। जो मैं पहले देख्या था सो ही मैं वर्तमान कालमें ताहीं देखूं हू ऐसैं एक द्रव्य प्रिना पूर्वोत्तर दशामें बुद्धिका संचार न होय। तातैं प्रत्यभिज्ञान निर्निषय नाही है। तातैं

ऐसा प्रत्यभिज्ञान वस्तु कथंचित् नित्य साधै है । बहुरि सर् जीरा-
दिक वस्तु हैं सो कथंचित् क्षणिक हैं जातैं कालका भेद है यहा भी
प्रत्यभिज्ञान प्रमाण ही तैं सिद्ध है जातैं क्षणिकत्रिनाभी प्रत्यभिज्ञान होय
नाहीं यह क्षणिक भी प्रत्यभिज्ञानहीका निषय है । जातैं पूर्व उत्तर
पर्यायस्वरूप कालभेद न मानिये तो बुद्धिके संचारका दोष आवै । काल
भेदविना बुद्धिका संचार कैसै कहिए । पूर्वदशाका स्मरण अर वर्तमा-
नदशा का दर्शनरूप बुद्धिका संचारण पूर्वात्तर पर्यायविषै होय है ।
तत्रही प्रत्यभिज्ञान उपजै है । ऐसै कथंचित् अनित्यत्व एकग्रस्तुत्रिषै
सिद्ध होय है । तामैं निरोध आदि दूषण भी नाहीं हैं । दूषण आवै है
सो सर्वथा एकान्त पक्षमें ही आवै है ॥ ५६ ॥

आगैं, भगवान मानूं फेर पूछी कि जीव आदि वस्तुके उत्पादवि
नाश रहित स्थितिमात्र तो कैसे स्वरूप करि है ? अर विनाश, उत्पाद
कैसे स्वरूपकरि हैं ? बहुरि त्रयात्मक एक वस्तु कौन प्रकार सिद्ध होय
है ? ऐसै पूछने पर मानू आचार्य कहैं हैं—

सामान्यविशेषरूप ऐसै ही सिद्ध होय है, ऐसै जनावै है। बहुरि युगपत् उत्पाद, व्यय, ध्रौव्य तीन्हु कक्षा सो प्रमाणका निषय है सत्का लक्षण ऐसाही सिद्ध होय है ॥ ५७ ॥

आगै अन्य वादी कहै हैं जो सत्का लक्षण त्रयात्मक किया सो कै तो सत् नित्य ही बनै या उपजना, विनशनारूप अनित्य ही बनै। नित्यानित्यमें तो विरोध है। तातैं जो उत्पाद अर व्ययरूप होय है सो पूर्व याका किछू सत् नाहीं हैं नवीन ही उपजै है ऐसै कहना। जो नित्यतैं पूर्व होय ताका तो नाश कैसैं हाय ?। अर पूर्व अनित्य ही था तो कार्य उपजा या विनशि गया ताके नवीन भये कार्यमें सत् कैसैं कहिये ?। ऐसैं तर्क करै ताकू आचार्य कहै हैं जो कार्यका उत्पत्तिके पहले तो भावस्वभाव ही है। सो जैसैं है तैसैं दिखावैं हैं—

कार्योत्पादः क्षयो हेतुर्नियमालक्षणात्पृथक् ।

न तौ जात्याद्यवस्थानादनपेक्षाः सगुण्यवत् ॥ ५८ ॥

अर्थ—हेतु कहिये उपादान कारण ताका क्षय कहिये विनाश है सो ही कार्यका उत्पाद है। जातैं हेतुके नियमतैं कार्यका उपजना है। जो कार्यतैं सर्वथा अन्य है ताके नियम नाहीं है। बहुरि ते उत्पाद, विनाश भिन्नलक्षणतैं न्यारे न्यारे हैं—कथंचित् भेदरूप हैं। बहुरि जाति आदिके अस्थानतैं भिन्न नाहीं हैं—कथंचित् अभेदरूप हैं। बहुरि परस्पर अपेक्षा रहित होय तो अस्तु है—आकाशके फूलतुल्य है। यहा, जैसैं कपालका उत्पाद अर घटका विनाशकैं हेतुका नियम है। तातैं हेतुके नियमतैं कार्यका उत्पाद है सो ही पूर्ण आकारका विनाश है। अर दोऊ लक्षणभेद है ही। उत्पादका स्वरूप अन्य अर विनाशका स्वरूप अन्य ऐसैं लक्षणभेदतैं भेद है ही। बहुरि सर्वथा भेद ही नाहीं है। जैसैं कपालका उत्पाद अर घटका विनाश ये दोऊ मृतेकास्वरूप

ही है तैसें कथंचित् अभेदरूप भी हैं ऐसे उत्पाद, व्यय, ध्रौव्यस्वरूप वस्तु सिद्ध होय है । इन तीनों भावनिर्क परस्पर अपेक्षा न होय तो तीनों ही अस्तु ठहरे तब वस्तु सिद्ध न होय केवल उत्पाद ही मानिये तो नरीन वस्तु उपन्या ठहरे सो बने नहीं । बहुरि केवल विनाश ही मानिये तो तिस हीका फेर उपजना न ठहरे तब शून्यका प्रसंग आवे । बहुरि केवल स्थिति मानिये तो उत्पाद, विनाश हैं ते ही न ठहरे । ऐसे प्रत्यक्षनिरोध आवे । ताते कथंचित् प्रयात्मक वस्तु मानना युक्त है ॥ ५८ ॥

आगे इस अर्थको प्रतीतिके समर्थनकूं लौकिक जनके प्रसिद्ध दृष्टान्त कहें हैं—

घटमौलिसुवर्णार्थी नाशोत्पादस्थितिष्वयम् ।

शोकप्रमोदमाध्यस्थं जनो याति सहेतुकम् ॥ ५९ ॥

अर्थ—घट, मौलि, सुवर्ण इनके अर्थी जो पुरष हैं सो घटकूं तोड़ि मौलि करनेमें शोक, प्रमोद, माध्यस्थकू प्राप्त हाय हैं । सो यह सन हेतु सहित है । जो घटका अर्थी है ताके तो घटका विनाश होने तें शोक भया सो शोकका कारण घटका विनाश भया । बहुरि घटकू तोड़ि मौलि (मुमुट) बनानेमें मौलिके अर्थी पुरषके हर्ष भया सो वहा हर्षका कारण मौलिका उत्पाद भया । बहुरि जो सुवर्णका अर्थी है ताके शोक अर हर्ष न भया । मध्यस्थ रत्ना । आते घट भी सुवर्ण था मौलि भी सुवर्ण ही है ऐसे माध्यस्थका कारण सुवर्णकी स्थिति भई । ऐसे लौकिक जनके उत्पाद, व्यय, ध्रौव्य स्वरूप वस्तु है सो प्रतीतिभेदतें सिद्ध है ॥ ५९ ॥

आगे, जो लोकोत्तर जैन भती हैं तिनके भी गति भेदतें ऐसे ही सिद्ध है । ताका दृष्टान्त कहें हैं—

ययोव्रतो न दध्यत्ति न ययोऽत्ति दधिव्रतः ।

अगोरसव्रतो नोमे तस्मात्तत्त्वं त्रयात्मकम् ॥ ६० ॥

र्थअ—जाकें ऐसा व्रत होय कि मैं आज दुग्ध ही ल्यूंगा सो तो दही नहीं खाय है । बहुरि जाकें ऐसा व्रत होय कि मैं आज दही ही खाऊंगा सो वो दूध नहीं पीवै है । बहुरि जा पुरुषकें गोरस न लेनेका व्रत है सो दोज ही नहीं ले है । तातैं तत्व है सो त्रयात्मक है ॥

भावार्थ—गोरस ऐसा दूध अर दही इन दोज ही कू कहिये है । सो वस्तु विचारिये तब सीनोमें अभेद भी है जातैं दोज एक गोरसस्वरूप ही हैं । बहुरि भेद भी है । तातैं व्रती जन हैं ते ऐसैं मानैं हैं जो दूध खानेकी प्रतिज्ञा ले तब दही यद्यपि गोरस ही है सो भी तातैं भेद मानि न खाय है । तैसैं ही दही खानेकी प्रतिज्ञा ले तब दूधकू भेद मानि न खाय है । बहुरि जो दोजके न खाने की प्रतिज्ञा ले सो दोज ही न खाय । ऐसैं व्रती भी भेदाभेदरूप वस्तु मानैं हैं । तातैं ऐसैं ही त्रयात्मक वस्तु प्रतीतिसिद्ध है । तातैं कथंचित् नित्य ही है, कथंचित् अनित्य ही है । ऐसैं ही कथंचित् नित्यानित्य ही है, कथंचित् अवक्तव्य ही है कथंचित् नित्य अवक्तव्य ही है । कथंचित् अनित्य अनक्तव्य ही है तथा कथंचित् नित्यानित्य अवक्तव्य ही है । ऐसैं यथायोग्य सप्तभंगि जोडनी । जैसैं सत् आदिपर जोड़ी थी तैसैं ही नय उगावनी ॥ ६० ॥

चौपाद ।

नित्य आदि एकान्त वशाय, प्राणी भवमे अमण कराय ।

तिनके उधरनकं जिनवैन, अनेकान्तमय वरने ऐन ॥ १ ॥

इति थी स्वामी समन्तमद्र विरचित आप्त मीमांसा नाम देवागम-
स्तोत्रकी देशभाषामय चत्वनिकाविषे स्याद्वादस्थापनरूप
तृतीय अधिकार समाप्त मया ।

अथ चतुर्थ-परिच्छेद ।



दोहा ।

भेदआदि एकान्त तम, दूरि कियो जिनमूर ॥

वचन किरणतैं तास पद, नमूं करम निरसूर ॥ १ ॥

अब यहा वैशेषिकमती भेद एतान्त पक्षकरि अपना मत थापै ।
ताका पूर्य पक्ष ऐसैं है—

कार्यकारणनानात्वं गुणगुण्यन्यतापि च ।

सामान्यतद्वन्यत्वं चैकान्तेन यदीप्यते ॥ ६१ ॥

अर्थ—कार्यकें अर कारणकें नानापना, बहुरि गुणकें अर गुणीकें
अन्यता कहिये भेदरूप नानापना, बहुरि सामान्यकें अर ‘तद्वत्’
कहिये विशेषनिकें अयपना हे ऐसैं जो एकातकरि मानिये । एसा
वैशेषिकमती पूर्यपक्ष करै ताका उत्तर अगली कारिकामें होगा ।

यहा कार्यकें ग्रहणतैं तो कर्मका तथा अययीका अर अनियगुण तथा
प्रध्वसाभावका ग्रहण है । बहुरि कारणके कहनेतैं, समयायी समयाय
तथा प्रध्वसके निमित्तका ग्रहण है । बहुरि गुणतैं नियगुणका ग्रहण है अर
गुणी कहने तैं गुणके आश्रयरूप द्रव्यका ग्रहण है । बहुरि सामान्यके
ग्रहणतैं पर, अपर जाति रूप समान परिणामका ग्रहण है । तमै,न,
तद्वत्, वचनतैं अर्थरूप विशेषनिका ग्रहण है । ऐमें वैशेषिकमती
मानै है जो इन सगकें भेद ही है, ये नाना ही हैं, अभेद नाहीं हैं ।
ऐसा एकातकरि मानै हे । ताकू आचार्य कहैं हैं कि ऐसैं माननेतैं
दूषण आवै है ॥ ६१ ॥

एकस्यानेकवृत्तिर्न भागभागाद्वह्नि वा ।

भागित्वाद्वाऽस्य नैकत्वं दोषो द्वचेरनार्हते ॥ ६२ ॥

अर्थ—कार्यके अर कारणके बहुरि गुणके अर गुणीके, बहुरि सामान्य अर विशेषके जो एकान्तकरि अन्यपना, नानापना या सर्वथा भेद ही मानिये तो एक एक द्रव्य आदि कार्यकी अनेककारणानिये वृत्ति कहिये प्रवृत्तिनाही बनें । जातें कार्यादिकके भाग कहिये खडनिका अभाव है बहुरि जो त्रिनाभागका सर्वस्वरूपकरि बनें तो एक कार्यके बहुत ठहरै सो है नाहीं । बहुरि कार्यद्रव्यकू भागसहित खडरूप मानिये तो कार्यके एकपना न ठहरै । ऐसैं अरहतमतते अ य जो अनार्हत, ताके, मतमें वृत्तिका दोष आवै है । अर वृत्ति अवश्य माननी चाहिये, न मानिये कार्य, कारण आदि भागनिका निरोध आवै । तहा यदि एक-देशकरि वृत्ति मानिये तो बने नाहीं जातें कार्यद्रव्य अर गुण तथा सामान्य इनके अश मान्या नहीं, नि प्रदेशी माया है । बहुरि सर्वस्वरूप-करि मानिये तो जेते कारण होय तेते कार्यद्रव्य ठहरें । जैसे एक पृथ्वीके अनेक परमाणुरूप कारणनिकरि बने है सो ऐसैं तो जेते परमाणु हैं तेते घट होय सो है नाहीं । बहुरि एक सयोग आदि गुणके अनेक सयोग आदि गुण ठहरें सो है नाहीं । बहुरि तैसे ही एक एक सामान्यके अनेक सामान्य ठहरें । ऐसैं कार्यादिककी कारणादिनिपै वृत्तिका दोष आवे है तातें सर्वथा अयपना वर्त्ताकरणादिके बने नाहीं । कथचित् भेद माननाही निर्वाधसिद्ध होय है ॥ ६२ ॥

आगे ऐसैं ही कार्यद्रव्य अवयवी आदि के, अवयवादिक कारणतें सर्वथा भेद होतें देश काल करि भी भेद ठहरै । ऐसैं कहैं हैं

देशकालविशेषेऽपि स्याद्वृत्तिर्युतसिद्धवत् ।

समानदेशता न स्यान्मूर्तकारणकार्ययोः ॥ ६३ ॥

अर्थ—अस्यत्री जे कार्य द्रव्यादिक तिनके अवयव जे कारणादिक तिनके सर्वथा भेद मानिये तो देश कालका विशेष होतें भी वृत्ति ठहरै । जैसे दोय द्रव्य जुड़े युतसिद्धके वृत्ति होय तैसे ठहरै । पर्वतरुं अर वृक्षादिकके भेदरूप वृत्ति हे तैमें ठहरै सो एसें हे नाहीं । अवयवी आदिके अर अवयव आदिके तो कथंचित् भेद हे । घट्टरि मूर्तिरु जे कारण, कार्य तिनके समानदेशता कहिये एकदेशपना, मानै तो ये भी न ठहरै अत्यन्तभिन्न अनेक मूर्तिरु पदार्थके एकदेशमें रहना कैसें वनै । ऐसें मर्कथा भेदपक्षमें दूषण आवै हे ॥ ६३ ॥

आगे फेर प्रश्नोत्तर करें हैं—

आश्रयाश्रयिभावान्न स्वातंत्र्यं समवायिनाम् ।

इत्युक्तः स संबंधो न युक्तः समवायिभिः ॥ ६४ ॥

अर्थ—वैशेषिक कहै हे कि समवायी पदार्थ हे तिनके आश्रय आश्रयी भाव हे यातें स्वाधीनपना नाहीं हे तातें कार्य कारणादिक के देशकालादिकका भेद करि वृत्ति नाहीं हे । समवायी पदार्थ तो समवायके आधीन धरतै हे । आप ही देश कालके भेद करि वृत्ति कैसें करै ? । ताकुं आचार्य कहै हैं ।

कि हे वैशेषिक ! समवायी पदार्थनि करि समवाय संबंध भी तो भिन्नही हे जुड़या नाहीं हे सो युक्त नाहीं होय हे । समवाय पदार्थ जुड़ा था ताकुं जुड़े समवायी पदार्थनि तें कोन नें जोड़या (मिलाया) । ऐसें सर्वथा भेद मानें तें दूषणही आवै हे ॥ ६४ ॥

आगे, वैशेषिक कहै कि केवल समवाय तो सत्तासामान्यके समान नित्य ही हे । अर कार्य उपजै हे तब सत्ता समवायी मानिये हे ऐसें समवायके अर कार्यके जोड़ हे ताकुं आचार्य दूषण दिखावे हैं—

सामान्यं समवायश्चाप्येकैकत्र समाप्तिः ।

अंतरेणाश्रयं न स्यान्नाशोत्पादिषु को विधिः ॥ ६५ ॥

अर्थ—सामान्य अर समवाय ये दोऊ नित्य हैं अर एक एक हैं । ते दोऊ यदि एक एक पदार्थविषै समस्तपनेकरि वरतैं तदि एक एक नित्यपदार्थविषै ही समाप्त होय तब अन्य पदार्थमें कौन जाय अर इन दोऊनकै अश, अवयव मान्या नाहीं । तत्र अनित्य जे उपजने विनशने वाले कार्य आदि पदार्थ हैं ते सामान्य अर समवाय बिना ठहरे । तब सामान्य अर समवाय ये दोऊ ही आश्रय विना न होय तत्र उपजने, विनशनेवाले पदार्थनिकी कौन विधि मानिये इनका सत्त्व अर प्रवर्तना न ठहरे । ऐसैं दोष आवै ॥ ६५ ॥

आगे कहैं हैं कि वैशेषिककै परस्पर सापेक्षा न मानने तैं भेदएकान्तमें पहले कहे ते, अर अब कहैं हैं सो दूषन आवै है—

सर्वथानभिसंबन्धः सामान्यसमवाययोः ।

ताभ्यामर्थो न संबन्धस्तानि त्रीणि सपुष्पवत् ॥ ६६ ॥

अर्थ—सामान्यकै अर समवायकै वैशेषिकनैं सर्वथा संबन्ध नाहीं मान्या है । बहुरि तिन दोऊनितैं भिन्न पदार्थ द्रव्य गुण, कर्म ये सर्वथारूप नाहीं होय है जातैं परस्पर अपेक्षा रहित सर्वथाभेद मान्या है । तातैं ऐसा ठहरे है कि परस्पर अपेक्षा विना सामान्य, समवाय अर अन्य पदार्थ ये तीनूही आकाशके फूलकी तरह अस्तु हैं । वैशेषिकनैं कल्पनामात्र बचनजाल किया है । ऐसैं कार्य कारण, गुण गुणी, सामान्य विशेष इनकैं अन्यपनेका एकान्त भेदएकान्तकी तरह श्रेष्ठ नाहीं ॥ ६६ ॥

आगे अन्यवादी कहै कि कार्यकारण आदिकैं तो तुम कदा तैसैं अन्यता तथा अनन्यताका एकान्त मत होहु । बहुरि परमाणुनिकैं तो

नित्यरूपना है ताँतै सर्व अस्थायिपै अन्यपनाका अभाव है ताँतै अनन्यताका एकान्त है सो सदा एकस्वरूप रहै है अन्यस्वरूप कबहुँ न होय । ताँकुं आचार्य कहैं हैं—

अनन्यतैकांतेऽणूनां संघातेऽपि विभागवत् ।

असंहतत्वं स्याद् भूतचतुष्कं भ्रान्तिरेव सा ॥ ६७ ॥

अर्थ—परमाणूनिक्कै अनन्यता कहिये अन्यस्वरूप न होनेका एकान्त, होनेतै संघात कहिये परस्पर मिल एकान्त होतै भी, विभाग कहिये पहलें न्यारे न्यारे विभागरूप थे ताँकी तरह मिले नाही ठहरै, जाँतै मिल स्कंध स्वरूप न भये । जो मिलकरि स्कंधरूप भये मानिये तो अनन्यताका एकान्त न ठहरै कथंचित् अन्यस्वरूप भये ठहरै । बहुरि स्कंधरूप न भये ठहरै । बहुरि स्फुरूप न भये तब पृथ्वी, जल, तेज, वायु ऐसा भूतका चतुष्टय देखिये है सो भ्रान्तिरूप ठहरै । जाँतै भूतचतुष्क परमाणूनिका कार्य मानिये है सो भ्रम ठहरै ॥ ६७ ॥

आगें, भूतचतुष्कक्कै भ्रान्ति मानें दोष, आवै है सो दिखायें हैं —

कार्यभ्रान्तेरणभ्रान्तिः कार्यलिङ्गं हि कारणम् ।

उभयाभावतस्तत्स्यं गुणजातीतरच्च न ॥ ६८ ॥

अर्थ—परमाणूनिक्के कार्य जो पृथ्वी आदि भूतचतुष्क तिनक् भ्रमस्वरूप मानें तैं परमाणु भी भ्रमस्वरूप ही ठहरैं हैं । जाँतै कारण है सो कार्यलिङ्गस्वरूप है अर कार्यलिङ्गतै ही कारणका अनुमान करिये हैं । कार्य भ्रम ठहरै तब ताँका कारण भी भ्रमही ठहरै । बहुरि कार्य कारणस्वरूप जो भूतचतुष्क अर परमाणु इन दाऊनके अभावतैं तिनकै विपै तिष्ठते गुण, जाति, सत्व, क्रिया, विशेष, समयाय ये भी न ठहरैं । ताँतै परमाणूनिक्के कथंचित् स्कंधरूप अन्यस्वरूपता मानना युक्त है ।

जैसे बौद्धमतीनिर्क परमाणुनिका अन्यस्वरूप न मानना अयुक्त है । तैसे वैशेषिकनिका भी मत सिद्ध न होय है ॥ ६८ ॥

आगे साख्यमती कार्यकारणकूं एकस्वरूप ही मानै कथांचित् अन्य-स्वरूप न मानै ताभै दूषण दिखावे हैं—

एकत्वेन्यतराभावः शेषाभावोऽविनाशुवः ।

द्वित्वसंख्याविरोधश्च संवृतिश्चेन्मृपैव सा ॥ ६९ ॥

अर्थ—कार्य जो महान् आदि अर कारण जो प्रधान, ताके परस्पर एकस्वरूप तादात्म्य मानते जब तादात्म्य एकस्वरूप भया तब एकका अभाव भया, एक रखा । बहुरि एक रखा तो दूसरें तैं अविना-भावि है तातैं दूसरेका अभाव होत शेष एक रखा था ताका भी अभाव भया ऐसे दोऊ ही न ठहरैं हैं । बहुरि दोयपनकी संख्या मानिये है ताका विरोध आवे है यह संख्या भी न ठहरै । बहुरि यदि कहै कि द्वित्वकी संख्या तो संवृति है, कल्पना है, उपचार है । तो कल्पना उपचार है सो मृपाही है असत्य ही है ताकी कहा (क्या) चर्चा ! । ऐसे प्रधान, महान, आदि सास्यकल्पितकैं अनन्यता का एकान्त माननेतैं दूषण आवे है । तथा पुष्ट अर सैतन्य, इनकैं भी अनन्यताका एकान्त माननेतैं दोऊका अभाव अर द्वित्व संख्याका विरोध आवे है । ऐसे कार्यकारणादिकके अनन्यताका एकान्त नाही संभवै है ॥ ६९ ॥

आगे, अन्यता अर अनन्यता इन दोऊ पक्षका एकान्त मानने तैं तथा अवक्तव्य एकान्त मानने तैं दूषण दिखावै हैं —

विरोधान्नोभयैकात्म्यं स्याद्वादन्यायविद्विषाम् ।

अवाच्यैकान्तेऽप्युक्तिर्नावाच्यामिति युज्यते ॥ ७० ॥

अर्थ—स्याद्वादन्यायके विद्वेषीनिर्णय अन्यता अर अनन्यता दोऊकै एकस्वरूपपना न समझे ह । अयय अययी, गुण गुणी, सामान्य विशेष आदिकके भेद अर अभेद इन दोऊनका एकस्वरूपपना न बनै है जातै भेद, अभेदमें परस्पर निरोध है । बहुरि अनाध्यताका एकांत भी नाहीं बनै जातै जा एकान्तमें 'अगध्य है,' ऐसी ठाक्ति भी युक्त न होय है ॥ ७० ॥

आगौ, ऐसैं अयय अययी आदिका अन्यत्व आदि एकान्त जो भेदाभेद एकान्त, ताकू निराकरण करि अब तिनकै अनेकांत सामर्थ्य करि सिद्ध भया तोऊ कुआदा की आशका दूरकरनेकू तथा दृष्टि निश्चयकरनेके इच्छुक आचार्य अनेकान्तकू कहैं हैं—

द्रव्यपर्याययोरैक्यं तयोरव्यतिरेकतः ।

परिणामविशेषाच्च शक्तिमच्छक्तिभावतः ॥ ७१ ॥

सज्ञासख्याविशेषाच्च स्वलक्षणविशेषतः ।

प्रयोजनादिभेदाच्च तन्नानात्वं न सर्वथा ॥ ७२ ॥

अर्थ—द्रव्य अर पर्याय, इनकै कथचित् एकपना है जातै दोऊनकै अव्यतिरेक है, सर्वथा भिन्नपना नाहीं है । बहुरि तिन द्रव्य पर्यायनिकै कथचित् नानापना है जातै इनकै परिणामका विशेष है, बहुरि शक्ति अर शक्तिमानपना है, बहुरि सज्ञा का विशेष है, बहुरि सख्याका विशेष है, बहुरि स्वलक्षणका विशेष है, अर प्रयोजनका भेद है । ऐसैं छह हेतुतै नानापना है । बहुरि आदि शब्दतै भिन्न प्रतिभास लेना, अर भिन्नकाल लेना । ऐसैं कथचित् भेदाभेदपना है । सर्वथा नाहीं है ।

यहा द्रव्य शब्दतै तो गुणी, सामान्य, उपादानकारण इनका ग्रहण है । बहुरि पर्याय शब्दतै गुण, व्यक्ति, कार्य इनका ग्रहण है । बहुरि अव्यतिरेक शब्दतै अशक्यप्रिवेचनपनेका ग्रहण है याका यह हू अर्थ

है कि विवक्षित द्रव्य पर्यायानिकै अयद्रव्यमें प्राप्तकरनेके असमर्थपनाकू अशक्यविवेचन कहा, अन्यद्रव्यके गुण पर्याय अयद्रव्यमें न जाय, यह अर्थ है। बहुविद्रव्य पर्यायानिकै कथचित् एकता कहनेमें विरोध, वैयधिकरण, सशय, व्यतिकर, शङ्कर, अनवस्था, अप्रतिपत्ति, अभास ये दूषण नहीं आते हैं। जाते जैसे एकता कही तैसे प्रतीतिमें आते है, कल्पनाकरि वचनमात्र नहीं कहै है। अर जो प्रतीतिसिद्ध होय तामें दूषण काहेका ? बहुविद्रव्य जहा नानापना कहा तहा परिणामके विशेष हैं, द्रव्यका तो अनादि अनन्त एकस्वभाव स्वभाविक परिणाम है। बहुविद्रव्य पर्यायका सादि, सात्त अनेक नैमित्तिक परिणाम हैं। ऐसे ही शक्तिमान शक्तिभाव जानना। बहुविद्रव्य नाम है पर्यायनाम है ऐसा सज्ञाका विशेष है। बहुविद्रव्य एक है पर्याय बहुत हैं ऐसे सत्त्वाका विशेष है। बहुविद्रव्य तै तो एकपना, अन्वयपना ऐसे ज्ञान आदि कार्य होय हैं। बहुविद्रव्य पर्याय तै अनेकपना, जुदापना आदिका ज्ञानरूप कार्य होना यह प्रयोजनकाविशेष है। बहुविद्रव्य त्रिकाल गोचर है पर्याय वर्तमानकालगोचर है ऐसे कालभेद है। बहुविद्रव्य भिन्न प्रतिभास है ही, सो पूर्वोक्तविशेषनितै ही जान्या जाय है। बहुविद्रव्य लक्षणभेद भी तैसे ही जानना। द्रव्यका लक्षण गुणपर्यायान है। पर्यायका तद्भाज परिणाम ऐसा लक्षण है ऐसे भेदाभेद एकात् निराकरण करि अनेकान्तका स्थापन किया। तहा वस्तु स्वलक्षणके भेदतै नाना ही है। कथचित् अशक्यविवेचनपनातै एकरूप ही है। कथचित् दाज भास है। क्रमरूप कहने तै कथचित् दोज रूप युगपत् न कहा जाय ततै अतत्त्व ही है कथचित् नानाव अतत्त्व ही है जातै परस्पर विरुद्धरूप है अर युगपत् न कहा जाय है। बहुविद्रव्य कथचित् एवत्य अवतत्त्व ही है ततै अशक्यविवेचन स्वरूप है अर युग

पत् दोऊरूप है सो कथा न जाय है । बहुरि कथचित् दोऊ रूप है
अर युगपत् न कहा जाय है तार्ते उभय अयुक्तव्य है । ऐसै सप्तभगी
प्रक्रिया प्रत्यक्ष, अनुमानतै अतिरुद्ध जाननी ॥ ७१ । ७२ ॥

चौपाइ ।

नानापना एकता भाय, पक्षपाततै मिथ्या याय ।
अनेकान्त साथै सुखदाय, ज्ञात यथा कीया जिनराय ॥ १ ॥

इति श्री स्वामी समन्तभद्र विरचित आप्त मीमांसा नाम देवागम
स्तोत्रनी देशभाषा वचनिकाविनै सर्वथा नानापना माननेनाले
एकान्तके पक्षपातीको सर्वोधनरूप चतुर्य परिच्छेद समाप्त

अथ पंचम परिच्छेद ।



दोहा ।

एक वस्तुमें धर्म दो, साधे श्री गणधार ।

सुअपेक्षा अनपेक्ष तैं, नमों तास पद सार ॥ १ ॥

अब यहा प्रथम ही अपेक्षा अनपेक्षा के एकान्त पक्षविषै द्पण दिखावि हैं—

यथापेक्षिकसिद्धिःस्यान्न द्वयं व्यवतिष्ठते ।

अनापेक्षिकसिद्धौ च न सामान्यविशेषता ॥ ७३ ॥

अर्थ—जो धर्म धर्मी आदि कै एकांत करि आपाक्षक सिद्धि मानिए, तो धर्म धर्मी दोऊ हीन ठहरै । बहुरि अपेक्षा बिना एकांत करि सिद्धि मानिए तो सामान्य विशेषण न ठहरै । तहा बौद्धमती ऐसैं मानैं हैं । प्रत्यक्ष बुद्धि में धर्म अथवा धर्मी न प्रति भासै है । प्रत्यक्ष देखैं पीछें विकल्प बुद्धि होय । तिस तैं धर्म धर्मी कल्पिये है । ऐसैं कल्पना मात्र है जाकों धर्म कल्पिये सो ही धर्मी हो जाय धर्मी धर्म हो जाय । ऐसैं कहूँ ठहरै नाहीं, जैसे शब्द अपेक्षा सत्त्व आदि कू धर्म कल्पिये सो ही शेषणों की अपेक्षा धर्मी हो जाय । ऐसैं विशेष्य विशेषण पणा गुण गुणी पणा क्रिया क्रियावान पणा कार्य कारण पणा साध्य साधन पणा प्राक्ष प्राहक पणां इत्यादि परस्पर अपेक्षा मात्र ही तैं सिद्ध है । ऐसैं बौद्ध-मती की ज्यों एकान्त करि मानिए तो दोऊ न ठहरै, तातैं अपेक्षा मात्र सिद्धि का एकान्त सिद्ध नाहीं, श्रेष्ठ नाहीं ॥ बहुरि धर्म धर्मी कां सर्वथा अपेक्षा बिना ही सिद्धि नैयायिक मानै है । कहै है—धर्म धर्मी भिन्न ज्ञान के विषय हैं । इनके परस्पर अपेक्षा नाहीं ऐसैं एकान्त करि

मानें ह । ताकै भी अन्वय व्यतिरेक न ठहरै जातैं भेद अभेद ह । ते परस्पर अपेक्षा बिना सिद्धि न होय । अन्वय तो सामान्य हे अर व्यतिरेक विशेष है, ते परस्पर अपेक्षा स्वरूप हैं । तिन दोऊ के परस्पर अपेक्षा न मानिये तो सामान्य विग्रह भाव न ठहरै तातैं अपेक्षा अनपेक्षा ये दोऊ ही एकात्त तैं बने नाहीं एकान्त तैं वस्तु की व्यनत्था नहीं हैं ॥ ७३ ॥

आगैं दोऊ मानि एकान्त मानै तथा अरक्तव्य एकान्त मानै, तामें दूषण दिखावैं ह

विरोधान्नोभयैकात्म्यं स्याद्वादन्यायविद्विषा ।

अवाच्यतैकातेष्युक्तिर्नावाच्यमिति युज्यते ॥ ७४ ॥

अर्थ—अपेक्षा अनपेक्षा दोऊका एकात्त माने तो दोऊ एक स्वरूप होय नाहीं जातैं स्याद्वाद न्यायक विद्वेगीनकै निरोध नामा दूषण आवै है । जैसे सत् असत् एकान्त में आवै तसैं तातैं ये भी एकान्त श्रेष्ठ नाहीं है । बहुरि अवाच्यताका एकात्त करै ता अवाच्य है । ऐसैं कहना ही न धर्मे तातैं अरक्तव्य एकात्त भी श्रेष्ठ नाहीं ॥ ७४ ॥

आगैं अपेक्षा अनपेक्षाका एकान्तके निराकरणकी सामर्थ्यतैं अनेकात्त सिद्ध भया तौऊ कुनादी की आज्ञाका दूर करणेंक अनफातक आचार्य कहै हैं ॥

धर्मधर्म्यविनाभावसि यत्यन्योन्यवीक्षया,

न स्वरूपं स्वतो ह्येतत् कारकज्ञापकागवत् ॥ ७५ ॥

अर्थ—धर्म अर धर्मी के अविना भाव है, सो तो परस्पर अपेक्षा करि सिद्ध है । धर्म विना धर्मी नाहीं । बहुरि धर्म, धर्मी का स्वरूप है । सो परस्पर अपेक्षा करि सिद्ध नाही है । स्वरूप है सो स्वत सिद्ध है । आपही पहूँ ही स्वयमेव सिद्ध है जैसे कारक के

अंग कर्ता-कर्म आदि हैं तथा ज्ञायक के अंग ज्ञेय ज्ञायक है तैसे कर्ता बिना कर्म नहीं अर कर्म बिना कर्ता नहीं । ऐसै अपेक्षा सिद्ध है । यहुरि कर्ता का करनेवालापणां स्वरूप है सो पहलै आपै आप सिद्ध है ही तैसे ही कर्म आपै आप सिद्ध है स्वरूप में अपेक्षा सिद्ध पणां है नाहीं ऐसै ही सामन्य विशेष गुण गुणी कार्य कारण प्रमाण प्रमेय इत्यादि जानना । कथंचित् आपेक्षक सिद्ध है कथंचित् अनापेक्षक सिद्ध है कथंचित् दोज करि सिद्ध है कथंचित् अवक्तव्य है कथंचित् आपेक्षिक अवक्तव्य है. कथंचित् अनापेक्षिक अवक्तव्य है कथंचित् दोज हैं अर अवक्तव्य है । दोज के अविनाभान अर निज स्वरूप हेतु लगावणा । ऐसै सतभंगी प्रक्रिया पूर्वोक्त प्रकार लगावणी ॥ ७५ ॥

बीपाई ।

आपेक्षिक आदिक एकांत । मिथ्या विपवत् कसो सिद्धांत
जैन मुनिनके वचन जु मंत्र, सुनें जहर उतन्यै वह तंत्र ॥१॥

इति श्री स्वामी समंत भद्र विरचित आत्त मीमांसा नाम देवागम
छोत्र की संक्षेप अर्थ रूप देश भाषा मय वचनिका त्रिपै
पाचना परिच्छेद समाप्त भया. ॥ ५ ॥

यहा ताई कारिका पिचेहत्तर भई । आगे छट्ठा परिच्छेद का प्रारंभ
दोहा ।

हेतु अहेतु विचारिकें पक्षपात परिहार ।

आगम वरतायो मुनीनमोंशीश करधार. ॥ १ ॥

अब यहा प्रथम हेतु अर आगम का एकांतपक्षत्रिपै दूषणभी
दिखायें हैं ।

मिद्धि चेद्वेतुतःसर्वं न प्रत्यक्षादित्तो गतिः ।

सिद्धं चेदागमात्मन विरुद्धार्थमतान्यपि ॥ ७६ ॥

अर्थ—जो अपना वाङ्मित कार्य सर्व एकांत करि हेतु तैं ही सिद्ध होना मानिये तो प्रत्यक्षादिक तैं होय है सो न ठहरै । नहुरि एकान्त करि आगम ही तैं सिद्ध होना मानिये, तौ प्रत्यक्षारि तैं निरुद्ध तथा परस्पर निरुद्ध है पदार्थ तिनकैं ऐसैं आगमोक्त मत तैं भी सिद्ध ठहरैं । ऐसैं दोष आये है यहां ऐसा जानना जो समस्त ही लौकिक जन तथा परीक्षक जन अपने आदरन योग्य उपेय तत्त्व कूँ निश्चय करि अर तिसका उपाय तत्त्व का निश्चय करैं हैं सो यहां मोक्ष के अर्गीन कू भी मोक्षका स्वरूप वा निश्चय करि अर तिसका उपाय का निश्चय कराना, यहां केई अन्यमती अनुमान ही तैं उपेय तत्त्व की सिद्धि मानैं हैं । तिनकैं प्रत्यक्षादिक तैं गति कहिये वस्तु की प्राप्ति तथा ज्ञान न होय, जातैं अनुमान होय है । जो आदि में लिंग का प्रत्यक्ष दर्शन होय तथा दृष्टान्त प्रत्यक्ष होय तत्र होय है । यातैं प्रत्यक्ष बिना अनुमान की भी सिद्धि नाहीं होय है-तातैं हेतु तैं एकांत करि सिद्धि मानना श्रेष्ठ नाहीं बहुरि केई मीमांसक आदि आगम हीतैं एकान्त करि सिद्ध होना मानैं हैं । तिनकैं परस्पर निरुद्ध अर्थ जिनमें पाइए ऐसैं सर्व ही मत सिद्ध ठहरैं । जातैं आगम की प्रमाणता युक्ति हेतु आदि करि किये बिना प्रमाण ठहरे तत्र सम्यक् मिथ्या का विभाग कैसैं ठहरै तातैं आगम तैं भी सिद्ध होना एकांत करि मानना श्रेष्ठ नाहीं । ऐसैं दोऊ ही एकान्त याग करि सहित हैं । आगें दोऊ तैं सिद्ध मानने का एकांत त्रिपे दोष दिखावैं हैं ॥ ७६ ॥

विरोधान्नोभयैकात्म्यं म्याद्वादन्यायनिर्दिष्टम् ।

अनाच्यतेकानिऽप्युक्तिर्नावाच्यमिति युज्यते ॥ ७७ ॥

अर्थ—म्याद्वाद न्याय के निर्दिष्टी एकान्त वादीन के हेतु अर आगम दोऊ एक स्वल्प मानना मति होहु जातैं दोऊ में एकान्त करि

माननैं मैं विरोध दूषण आवै है बहुरि अवक्तव्य एकान्त मानैं । अवक्तव्य है ऐसै कहना न वर्ण । कहतै वक्तव्य भी ठहरै, तब एकान्त कहना न वर्ण । ऐसैं एकान्त में दूषण है आगैं हेतु का अर अहेतु का अनेकान्त कूं दिखायैं हैं ॥ ७७ ॥

वक्तव्यर्थनाप्तेयद्वेतोः, साध्यं तद्वेतुसाधितं ।

आप्तेवक्तरितद्वाक्यात्साध्यमागमसाधितं ॥ ७८ ॥

अर्थ—वक्ता अनाप्त होतैं जो हेतुतैं साध्य होय सो तो हेतु साधित है । बहुरि वक्ता आप्त होतैं तिसके वचनतैं साध्य होय सो आगम साधित है । यहा आप्त अनाप्तका स्वरूप पूर्वे कथा था जो दोष आवरण रहित सर्वज्ञ बीतराग है सो ऐसा अरहत भगवान जातैं ताके वचन युक्ति आगमतैं अविरोधरूप हैं अर ताकें कहे भाये तर प्रमाणतैं बाधे न जाय हैं । बहुरि जो दोष सहित है सर्वज्ञ बीतराग नाही सो अनाप्त है ताके वचन इष्टतत्त्व प्रत्यक्ष वाधित हैं तातैं आप्तके तो वचन ही प्रमाण करने अर अनाप्त के वचन परीक्षा करि प्रमाण करनै इत्यादि चर्चा अष्ट सहस्री तैं जानना असैं कयचिन् सर्व हेतु तैं सिद्ध है । जातैं जहा आप्त के वचन की अपेक्षा नाही बहुरि कयचित् आगमतैं सिद्ध हे जातैं जहा इन्द्रिय प्रत्यक्ष अर श्रुति की अपेक्षा नाही इत्यादि पूर्ण प्रकार की जेसैं सप्तभगी प्रक्रिया जोडणी ॥ ७८ ॥

चापाई ।

मोक्षतत्त्व अर मोक्ष उपाय हेतु अहेतु कयंचित् भाय साध्यो अनेकान्त तैं भलैं तजि एकान्त पक्ष मुनि चलैं ।

इति श्री स्वामी समत भद्र विरचिन आप्त मीमासा नाम देवागम स्त्रोत्र की सक्षेप अर्थरूप देश भाषा भय वचनिका विरै

छठा परिच्छेद समाप्त भया ॥ ६ ॥

इहा ताई कारिका अठहत्तर भई—आगे सातवौं परिच्छेदका प्रारम्भ ।
दोहा ।

अतरंग वहि तत्त्व दो. अनेकान्त तैं साधि ।

चरताये तिनकृन्मं । मिथ्या पक्ष सुग्राधि ॥ १ ॥

अत्र इहा प्रथम ही अतरंग अर्थ ही कू एकान्त करि मानैं तामैं
दूषण दिखायैं हैं ।

अंतरंगार्थतैकाते बुद्धिवाक्यं मृषापिलं ।

प्रमाणा भासमेवातस्तत्प्रमाणादृते कथं ॥ ७९ ॥

अर्थ—अतरंगार्थ कहिये अपने ही संवेदन अनुभव में आवै जो
ज्ञान ताका एकान्त जो बाह्य पदार्थ नैं मानना, ताकै होतैं बुद्धिवाक्य
कहिये हेतुवाद का कारण उपाध्याय शिष्य का वाक्य सो सर्व ही
मृषा कहिये असत्य झूठा ठहरै । जातैं वाक्य है सो बाह्य पदार्थ है
सो अंतरंग एकान्त में काहे का ठहरै । बहुरि जत्र बुद्धि वाक्य
झूठे ठहरैं तब पर कू प्रतीत उपजायने कू प्रमाण वाक्य करना सो भी
प्रमाणा भास ही ठहरा बहुरि प्रमाणाभास है सो प्रमाण बिना कैसे
होई ? नहीं होय ।

सत्यार्थ ठहरै तिनका निषेध तो काहे तैं निषेध । इत्यादि अंतरंग एकान्त माननै में दूषण है ॥ ७९ ॥

आगैं संवेदना द्वैतवादी बौद्धकूं फेर दूषण दिग्यावै हैं ।

साध्यसाधनविजप्तेर्यदि विजप्तिमात्रता ।

न साध्यं न च हेतुश्च, प्रतिज्ञा हेतु दोषतः ॥ ८० ॥

अर्थ—विज्ञानाद्वैतवादी ऐसैं कहै जां साध्य साधनका विद्यति कहिये विज्ञान है ताकैं विजप्तिमात्रता कहिये विज्ञान मात्र पणा ही है । तातैं नती साध्य ठहरै न हेतु ठहरै जातैं यातैं प्रतिज्ञा कर हेतुका दोष आवै है साध्य युक्त पक्षका वचन सो तो प्रतिज्ञा, अर साधनका वचन सो हेतु, सो ताके कहनैं में अपने वचन ही तैं विरोध आवै है । जातैं वह विज्ञानाद्वैततत्त्वकूं ऐसैं साथै है । नांछा पदार्थ अर नांछा की बुद्धि इनका साथ ग्रहणका नियम है तातैं अभेद है । जैसैं नेत्र विकारीकूं दोष चन्द्रमा दीपें सो परमार्थतैं एक ही है । तैसैं नांछ पदार्थ अर नांछ बुद्धिकूं दोष मानना भ्रम है । ऐसैं अपना तत्त्वकूं साथै ताकैं अपने वचन ही तैं विगंव आवै है । साध्य साधनरूप संवेदन दोष देनि अर एकपणाका एकान्त कहै ताकैं विरोध कैसैं न आवै है । यहां धर्म धर्माका भेद वचन कया संवेदन दोषका वचन कया । बहुरि ज्ञान अर वचन ये दोष कया बहुरि हेतु दृष्टान्तका भेदका वचन कया तो अभेद कहने में विरोध कैसैं न आवै बहुरि वचननैं विरोधका भय करि अवक्तव्य कहै अवक्तव्यका वचनभी वर्णै । बहुरि कहै जां अन्य कोई द्वैत मानै है ताकी मान्य के निषेध कूं में भी भेदका वचन कइं हों तो अद्वैत एकान्त माननेतैं तो अन्य दूजा ठहरै ही नाहो । निषेध कौन कूं है । इत्यादि दूषण आवै है । तातैं संवेदना द्वैत वादी निग्या छिटै है ।

ऐसे अंतरंगार्थ एकान्त पक्ष में बुद्धि वाक्य तथा सम्यक् प्रकार उपाय
तत्त्व नाही संभवे है । तर्तु श्रेष्ठ नही ॥ ८० ॥

आगे बहिरंगार्थ पक्ष में दूषण दिखावें हैं ।

बहिरंगार्थतैकांते, प्रमाणामामनिन्द्यान् ॥

सर्वेषां कार्यमिद्विः, स्याद्विरुद्धार्थमिधायिनाम् ॥ ८१ ॥

अर्थ—बहिरंगार्थ. कहिये बाह्य घट पट आदि पदार्थ तिनका
एकान्त कहिये बाह्य पदार्थ ही परमार्थ भूत है । अंतरंगार्थ ज्ञान है सो
परमार्थ नाही । ऐसा पक्ष होतैं प्रमाणामास का छोप होय है । ताके
छोप तैं सर्व ही परस्पर विरुद्ध पदार्थ का स्वरूप कहने वालेनिँकें कार्य-
सिद्धि टहरै है प्रमाण अप्रमाण का विभाग नाही टहरै जानै प्रमाण
अप्रमाण स्वरूप तौ ज्ञान है सो ज्ञान परमार्थ भूत नाही । तन अप्रमाण
काहे का विरुद्ध स्वरूप कहने वाले भो सँचि टहरें हैं ऐसैं दोष आवै
है ॥ ८१ ॥

आगे अंतरंग बहिरंग दोऊ पक्ष मानि एकान्त मानै तथा अतत्त्व
एकान्त मानै तामैं दूषण दिखावें हैं ।

निगोधान्नोभयैकात्म्यं, स्याद्वादन्यायविद्विषाम् ।

अराध्यतैकांत्युक्तिर्नावान्यमिति युज्यते ॥ ८२ ॥

अर्थ—स्याद्वाद न्याय के विद्वेषीनिँकें उभय कहिये अंतरंग तत्त्व
ज्ञान अर बाह्य तत्त्व ज्ञेय ये दोऊ एक स्वरूप न होय हैं तर्तु इनमें
परस्पर विरोध है । बहुरि विरोधके भयम अराध्यता कहिये अवक्तव्य
पक्ष का एकान्त ग्रहण करै तो अराध्य है । ऐसा उक्ति कहिये कहना
न वर्णै ऐसैं दोष है ॥ ८२ ॥

आगे कहें हैं । जो दोऊ पक्ष कूँ स्याद्वादका आग्रय लेय कहै
तौ दोष नाही है ।

भावप्रमेयापेक्षायां प्रमाणाभासनिवृत्तः ।

वहि प्रमेयापेक्षायां प्रमाणं तन्निभं च ते ॥ ८३ ॥

अर्थ—भावप्रमेय कहिये ज्ञान है ते सर्व ही भेदनि सहित स्वसंवेदन रूप है अपना ज्ञानकाहू क्षयकूं जानूं । ज्ञान मात्र करि तौ अपने आस्वाद में आवै है तिसकी अपेक्षा तौ सर्व ज्ञान स्वसंवेदन प्रत्यक्ष प्रमाण स्वरूप है । प्रमाणाभास किछु भी नाहीं है । बहुरि बाह्य प्रमेय की अपेक्षा कहूं प्रमाण है कहूं अप्रमाण है । प्रमाणाभास है तहा विसंवाद होय बाधा आवै तहां तौ प्रमाणाभास है बहुरि जहां निस्बाध होय तहां प्रमाण है । जातैं एक ही जीव के ज्ञान के आवरण के अभाव सद्भाव के विशेष तैं सत्य असत्य संवेदन परिणाम की सिद्धि है । और ते कहिये तुम्हारे अर्हत के मत निपै सिद्धि होय है ॥ ८३ ॥

आगै जीव ऐसा शब्द है । सो याका बाह्य अर्थ भी है तहाँ चार्वाक आदि मतवाला कहै जो जीव ही नाहीं तौ जीव ऐसा शब्द कैसैं कहा । जीवका ग्रहण करनेवाला प्रमाण नाहीं, ऐसैं कहने वाले कूं जीव का ग्राहक प्रमाण का सद्भाव दिखावैं हैं;—

जीवशब्दः स बाह्यार्थः संज्ञात्मा द्वेतुशब्दवत् ।

मायादिभ्रान्तिसंज्ञाश्च, मायाद्यैः स्वैः प्रमोक्तिवत् ॥ ८४ ॥

अर्थ—जीव ऐसा शब्द है सो बाह्य पदार्थ सहित है इस शब्द का अर्थ जीव वस्तु है । जातैं यह शब्द संज्ञा है, नाम है जे संज्ञा है अर नाम हैं ते बाह्य पदार्थ बिना होय नाहीं । जैसे हेतु शब्द है सो बाह्य याका अर्थ है । वादी प्रतिवादी प्रसिद्ध है । बहुरि यहां कोई कहै माया आदि भ्रांति को संज्ञा है । तिनका बाह्य पदार्थ कहा है तातूं कहिये मायादिक भ्रान्तकी संज्ञा हैं । ते भी अपने स्वरूप

रूप जो बाह्य अर्थात् तिस सहित ही है । जैसे प्रमा कहिये प्रमाण की उक्ति कहिये सज्ञा है । तिन प्रमाणनिका बाह्यार्थ प्रत्यक्ष परोक्षआदि है । तैसैं ही मायादिक भ्रान्ति भी सश-
यादिक ज्ञानके भेद रूपहै । इनका बाह्यार्थ कैसे नाहीं । बहुरि इहा चारवाकमती कहे : जो शरीर इन्द्रियादिका समूह है सो ही जीव शब्दका अर्थ है । इनतैं भिन्न स्वरूप तो जीव वस्तु किछु है नाहीं ताकू कहिये है । जो जीव अैसा अर्थ लोक प्रसिद्ध जीवका प्रहण है जीव चाँहै है जीव गया जीव तिष्ठ है ऐसा लोक प्रसिद्ध व्यवहार है सो ऐसा व्यवहार शरीर निषे नाहीं है । इदियनि विषे नाहीं है । बहुरि बोलनाआदि शब्दआदि निषे नाहीं है । जो इनका भोगने वाला आत्मा है ताहीनिषे यह व्यवहार है बहुरि कोऊ चारवाक मती कहे । ऐसा जीव गर्भ तैं लेय मरणपर्यंत है अनादि अनंत नाहीं । ताकू कहिये जो जन्मतै पहिलैं अर मरणके पीछे भी जीवका अस्तित्व है । ऐसा जीव पृथ्वी आदिकतैं उपजै नाहीं । इनतैं जीव निरुक्षण है । पृथ्वी आदि जड है जीव चतन्य है जे चारवाक ऐसैं तैं मानै ताके भी तत्व की सख्या लक्षणके भेद तैं है सो न वर्णै । ऐसैं काय सहित जीवके निषे जीवका व्यवहार है । बहुरि बौद्धमती क्षणिक चित् सत्तान विषे जीवका व्यवहार करे । तौ यहू भी न वर्णै । यातैं उपयोग स्वरूप कर्त्ता भोक्ता स्वरूप ही जीव शब्दका बाह्यार्थ है । बहुरि कोई कहे । सज्ञा हेतु तैं जीव अर्थ साध्या सो सज्ञा तौ वक्ताका अभिप्राय सारूहै । ताकू कहिये ऐसैं नाहीं जामें अर्थ क्रिया होय सो सज्ञा का बाह्यार्थ है । कोई कहे खर विषाण सज्ञाका कहा अर्थ है । ताकू कहिये अभायके विशेष की प्राप्ति याका अर्थ है सो यही भी सज्ञा बाह्य अर्थ त्रिना नाहीं हैं । इत्यादि जानना

आगे विज्ञाद्वैतवादी बौद्ध कहै जो सज्ञापणा तैं शब्द कू बाह्यार्थ सहित साध्या सो हमतौ बाह्यार्थ सिद्धि नैं करै हैं । संज्ञा है सो भी पिज्ञानही है तिस तैं भिन्न बाह्य पदार्थ तौ नाहीं है वहुँरि हेतु शब्दका दृष्टान्त है सो भी साधन विकल दृष्टतामासहै हेतु भी विज्ञानमें आय गया, ताकू आचार्य उत्तर रूप कारिका कहैं हैं ।

वक्तृश्रोतृप्रमातृणां बोधवाक्यप्रमाः पृथक्

भ्रांतावेव प्रभाभ्रांतौ बाह्यार्थौ तादृशेतरौ ॥ ८६ ॥

अर्थ—वक्ता श्रोता और प्रमाता ये इन तीनूनका बोध वाक्य प्रमाण ये तीनों ही भिन्न भिन्न हैं । यहा कहैं ये तीनों ही भ्रान्ति हैं भ्रम रूप हैं तौ भ्रान्ति स्वरूप होते प्रमाण होना भी भ्रांति ही ठहरै । फेर कहे प्रमाण भी भ्रान्ति ही होहु तौ प्रमाण भ्रान्ति स्वरूप होतैं प्रमाण अप्रमाण स्वरूप बाह्य पदार्थ प्रमेय हैं ते भी भ्रान्ति स्वरूप ठहरैं हैं । ऐसैं होते अगरग ज्ञानका अर बाह्य पदार्थका सर्व ही, का छोप होय । तत्र सवेदनाद्वैतवादी की भी सिद्धि नाहीं होय है । इहा ऐसा जानना जो वक्ताकै अर्थका ज्ञान बिना तौ वाक्य कैसे प्रवर्त वहुँरि वक्ताका वाक्य नैं (न) प्रवर्तै सब श्रोता कैं अर्थका ज्ञान कैसे होय । वहुँरि प्रमाता, यथा अयथा, पदार्थका निर्णय करने वाला ताके पदार्थकी प्रमाणता नैं होय तौ शब्द अर अर्थ जे प्रमेय तिनका यथार्थपणा कैसे होय । तार्तै वक्ता श्रोता प्रमाताका ज्ञान वाक्य प्रमाणता न्यारे न्यारे माननैं जो सवेदनाद्वैतवादी न मानैं तो ताका सवेदना द्वैत भी सिद्ध न होय हे ॥ ८६ ॥

आगैं सवेदना द्वैतवादी कहै जो भ्रान्ति रहित प्रमाण निर्वाध मानिये है तौ आचार्य कहैं हैं बाह्य पदार्थ भी मानना । बाह्य पदार्थ माने बिना प्रमाण अर प्रमाणा भासकी व्यस्यता नाहीं ठहरै है ।

आगे इसी अर्थकू विशेष करि सार्धे हैं ।

बुद्धिशब्दार्थसंज्ञास्तास्तिस्त्रो बुद्ध्यादिवाचकाः।

तुल्या बुद्ध्यादिवोधाश्च त्रयस्तत्प्रतिनिम्नकाः ॥ ८५ ॥

अर्थ—बुद्धि शब्द अर्थ ये तीन सज्ञा हैं ते बुद्धि शब्द अर्थ ये तीन सज्ञानितैं भिन्न बाह्यार्थ है तिनका वाचक है । वहुनि बुद्धि शब्द अर्थ इनका बोध भी तीन है ते तिनतैं तुल्य हैं समान हैं । ते तिन तीननिका प्रतिविम्बक व्यञ्जक है । इहा ऐसा जानना । जो पहिली कारिकामें सज्ञापणाका हेतु तैं बाह्य पदार्थ साध्या था, तहा बौद्धमती एसैं कहे है । जो जीव शब्दका हेतु बाह्यार्थ तो सज्ञापणा हेतु तैं सधै । परतु जीव शब्द की बुद्धि और जीव शब्दका शब्द ये भी अर्थ है । ते तौ विपक्ष है तिनमें सज्ञापणा हेतु व्यापै है । तातैं इस हेतुकै व्यभिचार आवै है ताकू आचार्य इस कारिकामें उपदेश देय व्यभिचार मेटपा है जो सज्ञापणा हेतु तौ बाह्यार्थ सहितपणा ही कू साधै है । बुद्धि शब्द अर्थ ये सज्ञा हैं । ते इनका बाह्यार्थ बुद्धि शब्द अर्थ है । तिनहीके वाचक हैं । और बुद्धि शब्द अर्थ इनका ज्ञान है सो भी तिन तीननि तैं तुल्य है तो तिन बाह्यार्थनिका प्रतिनिम्नक है दिखानेवाला है जैसे अर्थ है पदार्थ जाका ऐसा जीव शब्द है । सो यातैं जीवकू न हनना । एसैं कहै जीव अर्थ का प्रतिविम्बक बोध उपजै है । तैसे ही बुद्धि है पदार्थ जाका ऐसा जीव शब्द तै जीव है । ऐसा जानिये है । ऐसा बुद्धि अर्थ का प्रतिविम्बक होय है तैसे ही शब्द है पदार्थ जाका ऐसा जीव शब्द तै जीवकू कहै है ऐसा ज्ञान होय है ऐसे शब्द का प्रतिविम्बक होय है । ऐसे संज्ञा तौ बाह्य पदार्थनै कहै है । अर शब्द का अर्थ, नाम, ज्ञान, ये तीनों तिनक समान है । जे प्रतिविम्बक हैं । जातैं तिन तीनों का ज्ञान कतावैं हैं । ऐसे व्यभिचार मेट्या हैं ॥ ८५ ॥

आगे विज्ञाद्वैतवादी बौद्ध कहै जो सज्ञापणा तें शब्द कू वाक्षार्थ सहित साध्या सो हमतौ वाक्षार्थ सिद्धि नै करै हैं । सज्ञा है सो भी विज्ञानही है तिस तें भिन्न वाक्ष पदार्थ तौ नाहीं है बहुरि हेतु शब्दका दृष्टान्त है सो भी साधन त्रिकल दृष्टताभासहै हेतु भी विज्ञानमें आय गया, ताकू आचार्य उत्तर रूप कारिका कहैं हैं ।

वक्तृश्रोतृप्रमादृणा बोधवाक्यप्रमाः पृथक्

भ्रातावेव प्रमाभ्रातौ वाक्षार्थौ तादृशेतरौ ॥ ८६ ॥

अर्थ—वक्ता श्रोता और प्रमाता ये इन तीनूतका बोध वाक्य प्रमाण य तीनू ही भिन्न भिन्न हैं । यहां कहैं ये तीनू ही भ्रान्ति हैं भ्रम रूप हैं तौ भ्रान्ति स्वरूप होत प्रमाण होना भी भ्रान्ति ही ठहरै । फेर कहे प्रमाण भी भ्रान्ति ही होहु तौ प्रमाण भ्रान्ति स्वरूप होतें प्रमाण अप्रमाण स्वरूप वाक्ष पदार्थ प्रमेय हैं ते भी भ्रान्ति स्वरूप ठहरैं हैं । ऐसैं होते अगरग ज्ञानका अर वाक्ष पदार्थका सर्व ही का छोप होय । तत्र सवेदनाद्वैतवादी की भी सिद्धि नाहीं होय है । इहा ऐसा जानना जो वक्ताके अर्थका ज्ञान बिना तौ वाक्य कैसे प्रवर्त बहुरि वक्ताका वाक्य नै (न) प्रवर्तै तब श्रोता कै अर्थका ज्ञान कैसे होय । बहुरि प्रमाता, यथा अयथा, पदार्थका निर्णय करने थाळा ताक पदार्थकी प्रमाणता नै होय तौ शब्द अर अर्थ जे प्रमेय तिनका यथार्थपणा कैम होय । तार्तें वक्ता श्रोता प्रमाताका ज्ञान वाक्य प्रमाणता न्यारे न्यारे माननैं जो सवेदनाद्वैतवादी न मानैं तौ ताका सवेदना द्वैत भी सिद्ध न होय है ॥ ८६ ॥

आगे सवेदना द्वैतवादी कहै जो भ्रान्ति रहित प्रमाण निर्वाध मानिये है तौ आचार्य कहैं हैं वाक्ष पदार्थ भी मानना । वाक्ष पदार्थ माने बिना प्रमाण अर प्रमाणा भासकी व्यवस्था नाहीं ठहरै है ।

बुद्धिशब्दप्रमाणत्वं, बाह्यार्थे सति नासति ।

सत्यानृतव्यवस्थैवं, युज्यतेर्थास्यनासिषु ॥ ८७ ॥

अर्थ—बाह्य पदार्थके होते तो बुद्धिके अर शब्दके प्रमाणपणा है । अर बाह्य पदार्थके न होते बुद्धिके अर शब्दके प्रमाणपणा नहीं है । जातै अर्थ की प्राप्ति अर अप्राप्ति विषे ऐसै ही सत्य की अर असत्य की व्यवस्था युक्ति होय है । बाह्य पदार्थ बिना बुद्धिके अर शब्दक प्रमाणता नै होय है । इहा ऐसा जानना—जो बुद्धि तौ ज्ञान है सो तौ अपने ही पस्तुके प्राप्तिके अर्थ है बहुरि शब्द है सो परके प्रतिपादनके अर्थ है । वचन त्रिना परका ज्ञान परके प्रत्यक्ष ग्रहण में नाहीं आवै है ॥ बहुरि स्वपक्षका साधना पर का पक्ष का दूषणा ऐसै ही होय है ताँतै जो प्रमाणकू निर्वाध मान अपनी पक्ष साध्या चाहै ताकू बाह्य पदार्थ भी मानना वा बाह्य पदार्थ बिना प्रमाण प्रमाणाभास न ठहरै है । ऐसै बाह्य पदार्थ सिद्धि होतै वक्ता श्रोता प्रमाता ये तीनू सिद्ध होय हैं । बहुरि तिनके ज्ञान वचन प्रमाण ये तिनू सिद्ध होय हैं ऐसे जीव शब्द के सज्ञापणा हेतु तैं बाह्यार्थ सहितपणा सिद्धि होय है । बहुरि याही तैं जीव की सिद्धि होय है याही तैं जीव पदार्थ कू जाणि अर प्रवर्तनेके निर्वाध स्वाध की सिद्धि है । ऐसे भाव प्रमेयकी अपेक्षा तौ कथंचित् सर्व ज्ञान अभ्रान्त सिद्ध होय । बहुरि बाह्य प्रमेय की अपेक्षा कथंचित् बाह्य पदार्थ विषे विसवाद तै भ्राति सिद्धि होय है अविसवादतै अभ्रान्त सिद्ध होय है । ऐसै भी कथंचित् उभय, कथंचित् अवक्तव्य, कथंचित् अभ्राति वक्तव्य कथंचित् भ्रान्त अवक्तव्य, कथंचित् उभया वक्तव्य, ऐसैं पूर्ववत् सप्तभगी प्रक्रिया जोडनी । ऐसैं अतरंग बाह्य तत्वका निर्णय किया कू ज्ञायक उपाय तत्व कहिये ॥ ८७ ॥

चौपाई

अंतरंग बहिरंग विचार, पक्ष होय एकान्त निवार ।

तत्त्व जनायौ श्री गुरुिराय, अनेकांत है सत्य उपाय ॥ १ ॥

इति श्री आप्त मीमांसा नाम देवागम स्तोत्र की

संक्षेप अर्थ रूप देश भाषा गय वचनिका

विषै सातवा परिच्छेद समाप्त भया ।

इहां ताई कारिका सत्यासी भई ॥८७॥

आगे आठमां परिच्छेदका प्रारम्भ है—

अष्टम परिच्छेद ।



दोहा

देवरु पौरुष पक्षका, हट विन यथा जनाय ।

अनेकांततैं साधि जिन, नमू मुननिके पांय ॥ १ ॥

अब यहा कारक लक्षण उपेयतत्त्वकी परीक्षा करें हैं । तहा प्रथम ही दैव हीतैं कार्य सिद्धि है ऐसा एकान्त पक्ष मानै तामैं दोष दिखावैं हैं ।

दैवादेवार्थसिद्धिश्चैव पौरुषतः कथं ।

दैवतश्चेदनिर्मोक्षः पौरुषं निष्फलं भवेत् ॥ ८८ ॥

अर्थ—जो दैव हीतैं एकान्तकरि सर्व प्रयोजन भूत कार्य सिद्धि है ऐसै मानिए तो तहा झूछिए है । जो पुण्य पाप कर्म सो पुरुष के शुभ अशुभ आचरण स्वरूप व्यापार तैं कैसें उपजै है । इहा कहै अन्य दैव जो पूरें था तातैं उपजै है, पौरुषतैं नाहीं ताकू कहिए । ऐसैं तो मोक्ष होनेका अभाव ठहरै है । पूरें पूर्व दैवतैं उत्तरोत्तर दैव उपजाने करै तब मोक्ष कैसे होय पौरुष करना निष्फल ठहरै । तातैं दैव एकान्त श्रेष्ठ नाहीं । इस ही कथन करि केई ऐसैं ऐकांत करै जो धर्मका अन्युदयतैं मोक्ष होय है । ताकाभी निषेध जानना । बहुरि यहा कोई कहै जो आप पौरुष रूप न प्रवर्त कार्यका उद्यम न करै ताकैं तो सर्व इष्टानिष्ट कार्य अदृष्ट जो दैव तिसमात्र तैं होय है । बहुरि जो पौरुष रूप उद्यमकरै है ताकैं पौरुषमात्र तैं होय है । तहा उत्तर जो ऐसैं कहनेवाला भी परीक्षानान नाहीं जातैं साधि उद्यम करने बाडेनिकैं भी कोई कैं तो कार्य निर्विघ्न सिद्ध होय कोईकैंकार्य तो नैं होय अर उलटा अनर्थ

की प्राप्ति होय ऐसै देखिए है । तातैं ऐसैं है योग्यता अथवा पूर्व कर्म-
सो तौ दैव है । सो ये दोऊ तौ अदृष्ट हैं । बहुरि इसभवमें जो पुरुष
चेष्टाकरि उद्यम करै सो पौरुष है सो यहु दृष्ट है तिन दोऊनि तैं अर्थ
की सिद्धि है । पौरुष बाळैके तो नाहीं होता देखिये है । अर दैव
मात्रतैं माननैं विपैं बाछा करना अनर्थक ठहरै है । मोक्षभी होय है
सो परम पुण्यका उदय अर चरित्रका विशेष आचरण रूप पौरुषतैं
होय है । तातैं दैवका एकान्त श्रेष्ठ नाहीं ॥ ८८ ॥

आगैं पौरुष ही तैं कार्य सिद्धि है, ऐसै एकान्त मानै तांमैं दूषण
दिखानैं हैं ।

पौरुषादेवसिद्धिश्चेत्पौरुषं दैवतः कथं ।

पौरुषाच्चेदमोघ स्यात्सर्गप्राणिषु पौरुषं ॥ ८९ ॥

अर्थ—जो पौरुष ही तैं अर्थकी सिद्धि है, ऐसा एकान्त पक्ष मानै
ताकू घूळिए, जो पौरुष दैन तैं कैसें होय है, तातैं जो कार्यकी सिद्धि
है सो दैव की निपजाई है सो पौरुष करावे ह । जातैं ऐसा प्रसिद्ध
वचन है, जो जैसी भावितव्यता होणी होय तैसी बुद्धि उएजे है । तहा
पौरुष घादी फेर कहै, जो पौरुष ही तैं पौरुष होय है तौ ताकू कहिए
ऐसैं तौ पौरुष सर्व प्राणी करै है । तिनका सर्व ही का फल भया
आहिये सो हें नहीं । कोई के सफल होय है कोई के निफल होय है ।
इहा कहै जो जानै सम्यक ज्ञानपूर्वक, पौरुष होय है ताकैं तौ सफल
होय है बहुरि मिथ्या ज्ञान पूर्वक होय ताकैं निफल होय है ताकू कहिए
जो सम्पूर्ण सम्यक ज्ञान तौ सफल कै है । बहुरि छद्मस्थ कै तौ आपनै
ज्ञान में आई जे स यार्थ सामग्री तिनतैं भी पौरुष तैं कार्य में होता
देखिए है । तातैं पौरुषका एकान्त पक्ष भी श्रेष्ठ नाहीं ॥ ८९ ॥

आगँ दोऊ पक्ष का एकान्त मैं तथा अवक्तव्य एकान्त भै दूषण दिखावैं हैं ॥

विरोधान्नोभयकात्म्यं, स्याद्वादन्यायविद्विषां,
अवाच्यतेकांतेप्युक्तिर्नावाच्यमिति युज्यते ॥ ९० ॥

अर्थ—स्याद्वादन्याय के विद्वेषीनिकै दैव पौरुष दोऊ पक्ष एक स्वरूप समवै नाहीं । जातें दोऊ पक्ष मै परस्पर विरोध है । बहुरि दोऊका अवक्तव्य एकान्त पक्षमी नाहीं वणैं जातैं अवाच्य है । ऐसाभी कहना वक्तव्य पक्ष है सो न वणैं । तातैं स्याद्वादन्याय ही श्रेष्ठ है ॥ ९० ॥

आगँ पूछया जो स्याद्वादन्याय कैसें है ऐसै पूछैं आचार्य कहैं हैं ।

अबुद्धिपूर्वापेक्षायामिष्टानिष्टं स्वदैवतः ।

बुद्धि पूर्वविपेक्षायामिष्टानिष्टं स्वपौरुषात् ॥ ९१ ॥

अर्थ:—जो पुरुषकी बुद्धिपूर्वक नै होय तिस अपेक्षा विपै तौ इष्ट अनिष्ट कार्य्य है सो अपने दैव ही तै भया कहिये तहा पारुष प्रधान नाहीं दैव का ही प्रधानपणा है । बहुरि जो पुरुष की बुद्धि पूर्वक होय तिस अपेक्षा विपै पौरुष तैं भया इष्टानिष्ट कार्य्य कहिये । तहा दैव का गौण भाव है पौरुष ही प्रधान है । ऐसै परस्पर अपेक्षा जाननी । ऐसै कथंचित् सर्व दैवकृत है । अबुद्धि पूर्वक पणातैं बहुरि कथंचित् बुद्धिपूर्वकपणातैं सर्व पौरुष कृत ही है । कथंचित् उभय, कथंचित् अवक्तव्य, कथंचित् दैवकृत अवक्तव्य, कथंचित् पौरुष कृत अवक्तव्य कथंचित् उभयकृत अवक्तव्य, ऐसै सप्तभगी प्रक्रिया पूर्व-वत् जोडनी ॥ ९१ ॥

चोपाइ ।

बुद्धिपूर्वमें पौरुष मानि दैवकीयमें बुधि मिलानि
ऐसँ अनेकत जे गई । ते जन कार्यसिद्धि सन लहै ॥ १ ॥

इति श्री आप्तमीमासानाम देनागमस्तात्रकी सक्षेप

अर्थ रूप देश भाषामय वचनिरा त्रिपै

अठमा परिच्छेद समाप्त भया ।

इहा ताई कारिका इक्याण्यै भई । आगँ नमैं परिच्छेदका प्रारम्भ है ।

नवम परिच्छेद ।



दोहा ।

पुण्य पापके बंध कू, स्यादवादत साधि ।

कियौ यचारय जनमुनि नमो नितहि तजि आधि ॥ १ ॥

अब इहा पूर्वपरिच्छेदमें देव कहा सो देव इष्ट आनिष्टकार्यका साधन प्राणीनिर्क दोय प्रकार कहा है । एक पुण्य दूना पाप तहा साता वेदनीय, शुभआयु, शुभनाम, शुभगोत्र, ऐसैं च्यार तौ पुण्य कर्मकहे हैं । बहुरि इनतैं अन्यकर्म प्रवृत्ति हैं ते पाप कर्म कहे हैं तिनका भेद तौ सिद्धान्ततैं जानना । अब इहा कहैं हैं जो इनका आश्रव बध केसे होय हे । तहा काऊ ऐसा एकान्त पक्ष मानै जो परकू दुख देनेमें तो पाप है अर पर कू मुखी करनेमें पुण्य है । ऐसैं एकान्त पक्षमें दूषण दिखावैं हैं ।

पापं एवं परे दुःखात् पुण्यं च सुखतो यदि ।

अचेतना कषायौ च बध्येयाता निमित्ततः ॥ ९२ ॥

अर्थ—पर निषैं दुख करनेतैं तौ ध्रुव कहिय एकात करि पाप बन होय हे । बहुरि पर निषैं सुख करनेतैं एकान्त करि पुण्य बध होय है । जा ऐसा एकात पक्ष मानिये ता अचेतन जे तृण कल्कादिक दुख करनेवाले बहुरि दून आदि मुख करने वाले अकषाय जो कोप रहित वीतराग मुनि आदि ते भी पुण्य पाप करि बधै जार्त पर निषैं मुख दुख उपजना निमित्तका सद्भाव पाइए है । इहा कहैं जो चेतन ही बध योग्य है तौ वीतराग मुनि चेतन हैं ते भी बधैं । पर

यहां कहै वीतराग मुनिनके मुख दुःख उपजावनेका अभिप्राय नहीं । तार्ते ते न बंधै तौ ऐसे कहैं पर विषे मुख दुःख उपजावने में बंध होय ही है ऐसा एकान्त में रह्या । इस हेतु तैं नहीं भी बंधै है ऐसा आया ॥ ९२ ॥

आगैं आपके दुःख करने तैं पुण्य बंधै, आप मुख करनैं तैं पाप बंधै ऐसा एकान्त में दूषण दिखायैं हैं ।

पुण्यं ध्रुवं स्यतो दुःखात्पापं च सुपतो यदि ।

वीतारागो मुनिर्विद्वांस्ताभ्यां युक्त्यानिमित्ततः ॥ ९३ ॥

अर्थ—आपके दुःख उपजानैं तैं तौ पुण्य बंध होय है अर आप के मुख उपजानैं तैं पाप बंध होय है । ऐसा ध्रुवं कहिये एकान्त करे मानिये तौ कपाय रहित अभिप्राय रहित मुनि तथा विद्वान कहिये शानी पंडित ये भी पुण्य पाप दोऊनि करि युक्ति होय बंधै जातैं इनकों निमित्तका सद्भाव है । वीतराग मुनि कैं तौ कायकेश आदि दुःखकी उत्पत्ति पाईए है, बहुरि ज्ञानी पंडित कैं तत्त्व ज्ञान संतोष रूप मुख की उत्पत्ति पाईए है यह निमित्त है । बहुरि कहैं तिनकें मुख दुःख उपजावनेका अभिप्राय नहीं है तार्ते तिनके बंध नहीं तौ अनेकान्त सिद्धभया इस हेतुतें बंध नहीं भी टहन्या । बहुरि अकपाई भी बंधै तौ बंध तैं छूटना नहीं ठहरै । अैसे दोऊ ही एकान्त श्रेष्ठ नहीं, प्रत्यक्ष अनुमान तैं प्रियेव है ॥ ९३ ॥

आगैं दोऊका एकान्त मानैं ताभैं दूषण दिखायैं हैं ॥

श्लोक ।

विरोधान्नोभयैकात्म्यं स्याद्वादन्यायविद्विषां ।

अथाच्यतं कान्तेषुक्तिर्नासाच्यमिति युज्यते ॥ ९४ ॥

अर्थ—दोऊ एकान्तकृ एक स्वरूप करि एकान्त मानै तौ दोऊ एक स्वरूप होय नाहीं, जातै दोऊ पक्षनिमें स्याद्वादन्यायके विद्वेपीनकै विरोध है तातैं कथंचित् मानना युक्त है । बहुरि अवक्तव्य एकान्त पक्ष मानै तौ अवक्तव्य है । ऐसे कहना भी न वनै तातैं स्याद्वाद ही युक्त है ॥ ९४ ॥

आगैं पूछै है स्याद्वाद विषैं पुण्य पापका आश्रय कैसे वणै है ऐसे पूछैं आचार्य कहैं हैं ।

विशुद्धिसंक्लेशाङ्गचेत्, न्वपरस्य सुखसुखम् ।

पुण्यपापाश्रयौ युक्तौ नचेद्वच्यस्तवार्हतः ॥ ९५ ॥

अर्थ—आप विषैं अर पर विषैं तथा दोऊ विषैं तिष्ठै उपजावै उपजै जो सुख दुःख सो जो विशुद्धि और संक्लेशका अंग होय तौ पुण्य अर पापका आश्रय युक्त होय । बहुरि जो हे भगवन्! विशुद्धि संक्लेशका अंग नै होय तौ तुम जो अरहत तिनके मतमें व्यर्थ कहा है । तिनतैं बंध नाहीं होय है, तहा विशुद्धतौ मंद कपाय रूप परिणामकू कहिये है । बहुरि संक्लेश तीव्र कपाय रूप परिणामकू कहिये है । तहां विशुद्धिका कारण विशुद्धिका कार्य्य विशुद्धिका स्वभाव ये तौ विशुद्धिके अंग हैं । बहुरि संक्लेशके कारण संक्लेशके कार्य्य मैं संक्लेशका स्वभाव ये संक्लेशके अंगहैं । बहुरि विशुद्धिके अंगतै तौ पुण्यका आश्रय होय है । बहुरि संक्लेशके अंगतै पापका आश्रय होय है । तहा आर्त ध्यान रौद्र ध्यान परिणाम तौ संक्लेश स्वभावहै । बहुरि आर्त रौद्र ध्यानका अभाव आत्माका आप विषैं तिष्ठना सो विशुद्धि स्वभावहै बहुरि आर्त रौद्र ध्यानके कार्य्य हिंसादिक क्रियाहैं, तेभी संक्लेशका अंग है । बहुरि मिथ्या दर्शन, अविरत, प्रमाद, कषाय, योग ये आर्त रौद्र ध्यानके कारण हैं तेभी संक्लेशके अंग हैं । बहुरि आर्त रौद्र ध्यानका अभाव सो

मिश्रद्विधा कारण है । बहुरि सम्यग्दर्शनादिक मिश्रद्विके कार्य्य हैं, बहुरि धर्म शुद्ध ध्यानके परिणाम हैं । ते मिश्रद्विके स्वभाव हैं तिस मिश्रद्विके होते ही आत्मा आप भिँये तितै है । तार्ते यह अनेकात सिद्ध भया । जो स्वपरस्थ सुख दुःख हैं ते कथचित् पुण्यआस्रवके कारण हैं । जार्ते मिश्रद्विके अग हैं बहुरि कथचित् पापआस्रवके कारण हैं जार्ते संश्लेशके अग हैं । ऐसैं ही कथचित् उभय ह, कथचित् अयत्तव्य है, कथचित् पुण्यहेतु अयत्तव्य है, कथचित् पापहेतु अयत्तव्य है, कथचित् उभय अयत्तव्य है, ऐसैं सप्तभगी प्रक्रिया पूर्ववत् जोडनी ॥९५॥

चाँपाइ ।

निजपर सुख दुःख पुण्य वंधाय, जो मिश्रद्विके अग जु थाय ।
बंध पाप जो रचै कलेश, परम मिश्रद्व रंध नहि लेश ॥१॥

इतिश्री आप्तमीमांसा नामदेवागम स्तोत्र की संक्षेप
अर्थरूप देश भाषा मय वचनिका भिँये
नमः परिच्छेद समाप्त भया ॥ ९ ॥

यहाँ ताई कारिका पिच्याणै भई ॥ ९५ ॥

आगैं दसमा परिच्छेदका प्रारम्भ है ।

दशम परिच्छेद ।

—...—

दोहा ।

बंध होय अज्ञानतैं, अल्पज्ञानतैं मुक्त ।

दोऊ मिथ्यापक्षविन, नमो स्यात्तपदयुक्त ॥ १ ॥

अत्र यहाँ अज्ञानतैं बंध ही होय है बहुरि अल्पज्ञानतैं ही मोक्ष होय है । जैसे दोऊ एकांतपक्ष माननेमें दोष दिखावै हैं

आज्ञानाच्चेद्बुधो बंधो, ज्ञेयानंत्यान्नकेवली ।

ज्ञानस्तोकाद्विमोक्षश्चेदज्ञानाद्बहुतोऽन्यथा ॥ ९६ ॥

अर्थ—जो अज्ञानतैं बंध होय है । ऐसा एकांत पक्ष मानिये तो केवली न होय जातैं ज्ञेय पदार्थ अनस्त हैं । बहुरि स्तोक कहिये धोरे ज्ञानतैं मोक्ष होय है । ऐसा ऐकान्तपक्ष मानिये तो रहता अज्ञान बहुत है । तातैं बंध ठहरै तब मोक्ष काहेतै होय । जैसे दोऊ एकांत पक्षमें दोष आवे है इहाँ ऐसा जानना जो सर्व पदार्थनको जानें ताऊं सर्वज्ञ केवली कहिये हैं सो जेतै ऐसा न होय ते तै अज्ञान है ऐसे अज्ञानतैं बंध ही होयो करै तब बंधतैं छूटना निना केवली कैसे होय बहुरि अल्पज्ञान होतैं तो सर्वज्ञ न होय जे तैं बहुत अज्ञान अव शेष है । तातैं बंध होय यह पक्ष आवै । तातैं दोऊ एकांत पक्ष श्रंष्ट नाहीं ॥ ९६ ॥

आगैं दोऊ एकांत पक्ष मानै तथा अत्रक्त्य एकांत मानै तामैं दोष दिखावैं है ॥ ९६ ॥

निरोधान्नोभयंकात्म्यं, स्याद्वादन्यायविद्विषाम् ।

अत्राच्यतेकान्तेऽप्युक्तिर्नावाच्यमिति युज्यते ॥ ९७ ॥

अर्थ—स्वादाद न्यायके विद्वेषी हैं तिनकेँ दौऊ पक्ष एक स्वरूप होय नहीं जातैं इनमें परस्पर विरोध है । बहुदि अयाच्यताका एकांत पक्ष मी नहीं बणें जातैं यामें अयाच्य है ऐसा मी कहना न बणें जातैं यह भी पक्ष श्रेष्ठ नहीं ॥ ९७ ॥

आगेँ पूछें हैं जो ऐसैं हैं तो प्राणीनिकेँ वय कौण हेतुतैं होय है । जाकरि इष्ट अनिष्ट कार्य्य प्राणीनिकेँ होय है । सो अनुद्धि पूर्वक अपेक्षा होतैं होय हैं ऐसैं पूत्रें काहा सो कहना बणें । बहुदि मुनिकेँ मोक्ष चाहैतैं होय है । जा करि पौरयतैं इष्टकी सिद्धि बुद्धिपूर्वक अपेक्षातैं होय है । ऐसेँ पूर्ण कथा सो कहना बणें । अर नास्तिरु मतका परिहार होय । ऐसेँ पूछें इस आशकाकेँ निराकरणकेँ डब्युक आचार्य कहैं हैं ।

ज्ञानमें जानना । केवल ज्ञान अपेक्षा स्तोक ज्ञान छद्मस्थका कहिये तामें मोह सहिततैं वध होय मोह रहित तैं मोक्ष होय ऐसैं जानना । यहाँ मी सत् भगी प्रक्रिया पूर्वगत जोडणी अज्ञानतैं कथंचित वध है, वहुरि कथंचित मोह रहित अज्ञानतैं न नाहों हैं, वहुरि मोहरहित स्तोक ज्ञानतैं मोक्ष है मोह सहित स्तोक ज्ञानतैं वध है, कथंचित् ठमय है कथंचित् अवक्तव्य है कथंचित् अज्ञानतैं वध अवक्तव्य है कथंचित् अज्ञानतैं वध नाहों अवक्तव्य है, कथंचित् ठमय अवक्तव्य है । ऐसैं इहाँ ताई सर्वथा एकान्त वादी अर आप्तके अभिमानतैं दग्ध तिनके मत इष्ट तन्त्रमें बाधा दिखाई । अर अनेकान्त निर्वाध दिखाया ताकी दश पक्ष वर्णन करी । सत् असत्, एक अनेक, निम्न अनिम्न, भेद अभेद, अपेक्षा अनपेक्षा, हेतु आगम, अतरंग बहिरंगत्व, दैवसिद्धि पौरुषसिद्ध, पुण्यपापकावय, अज्ञानतैवय स्तोक ज्ञानतैं मोक्ष, ऐसैं दश पक्षका मित्रि निषेधतैं सावि सात सात भग करि सत्तरी भगका एकात निषेध्या त्यादाद साध्या ॥ ९८ ॥

कारिका अठाणवै भई ।

आगे पूछै हैं जो काम आदि दोष स्वरूप जे मोहकी प्रवृत्ति तिन करि सह चरित जो अज्ञान तातैं प्राणीन के शुभ अशुभ फटका भोगनका कारण जो पुण्य पाप कर्म तिनतैं वर कदा सो तो हो हू परतु सो यह कामादिकका उपजनां है सो ईश्वर है निमित्त जादू ऐसा है ऐसैं पूछै इत आदका कूदूर करनेरू आचार्य कहै हैं ।

कामादिप्रभवधिरः, कर्मग्रन्थानुरूपतः ।

तच्चकर्म म्वहेतुभ्यो जीमास्ते शुद्धचशुद्धितः ॥ ९९ ॥

अर्थ—कामादिप्रभव कहिये काम क्रोधमान माया लोभ आदिका प्रभव कहिये उत्पत्ति जामें होय है । ऐसा भाव समार है । सो चित्र

कहिये अनेक प्रकार है जातें याँ सुख दुख आदिक देशकालके भेद करि कार्य अनेक प्रकार होय हैं सो यह (कामादिप्रमत्त) विचित्ररूप ससार है । सो कर्म त्रयके अनुरूप होय है । जैसा कर्म पूर्वे वाध्या था ताके उदयके अनुसार हाय है । बहुरि सो कर्म पूर्वे वाध्या था सो अपने कारण नितै वाध्या था बहुरि ते कारण जीव है । बहुरि ते जीव शुद्धि अशुद्धि के भेद तैं दोय प्रकार है । ऐसैं ससारकी उत्पत्तिका क्रम है । यहा ईश्वरवादी कहै जो कामादिकका प्रमत्त है । सो ईश्वरके किये होय हैं । ताकू कहिये जो ईश्वर तो नित्य है एक स्वाभावरूप है । बहुरि ताकी इच्छा भी एक स्वभाव है । बहुरि ताका ज्ञान भी एक स्वभाव है । अर पे ससारमें कार्य हैं ते अनेक स्वभाव रूप हैं । सो एक स्वभाव होय सो अनेक स्वभाव रूप कार्य निकू कैसैं करै जो करै सो कार्यनिकी जों ईश्वर के तथा इच्छा के स्वभाव के तथा ज्ञान के अनित्य पणा अर अनेक स्वभाव पणा आवै सो एसा ईश्वर मान्या नाहीं तथा सिद्ध होय नाहीं बहुरि जीवन के शुद्ध अशुद्ध भेद करने तैं केईके मुक्ति होय है कोईके ससार ही है । एसा सिद्ध होय है बहुरि ईश्वर वादकी चरचा विशेष है सो अष्ट सहस्री तैं जाननी ॥९९॥

आगैं पूछै हैं जो जीवनके शुद्धि अशुद्धि कही तिनका स्वरूप कहा है ऐसैं पूछै । आचार्य कहै हैं ।

शुद्धयशुद्धी पुनः शक्ती ते पाक्यापाक्यशक्तिवत् ।

साधनादी तथोर्व्यक्ती स्वभावोऽतर्कगोचरः ॥ १०० ॥

अर्थ—पुन कहिये बहुरि ते पूर्वोक्त शुद्धि अशुद्धि दोऊ हैं ते शक्ति हैं । योग्यता अयोग्यता है ते सुनिश्चितअसम्भव—द्वाघक प्रमाणतैं निश्चित करी हुई समय है जैसे माप—उडद मूग धान्य है तिनमें पाक्यापाक्य कहिए पचने पचावने योग्य अर न पचने

पचापने योग्य शक्ति है सो स्वयमेव है तैसैं है । बहुरि तिन दोजनिकी व्यक्ति है प्रगट होना है सो साधिकहिण काल अपेक्षा आदिसहित है तथा अनादि कहिये आदि रहित है । बहुरि यहाँ पूछें जो सादि अनादिकाहेतैं है तहाँ ऐसा उत्तर जो यह वस्तुका स्वभाव है सो यह तर्ककै गोचरनाहों । वक्त स्वभावमें हेतुका पृथना नाहीं ऐंसे कारकाका अर्थ है । यहाँटाकामें ऐसा अर्थ है । जोजीवनकैं भव्यपणा हैं सो तो शुद्धि शक्ति है । सो तो सम्यग्दर्शन आदि की प्राप्तिनै निश्चयकीनिये हैं । बहुरि अशुद्धिशक्ति अभव्यपणा है । सो सम्यग्दर्शनादिककी प्राप्ति रहित है सो यह प्रत्यक्ष तो सर्वज्ञ जानै हैं । अरु छमस्य आगमनै जानै हैं बहुरि तिनकी व्यक्ति होय है । सो भव्य जीवकै तो शुद्धिकी व्यक्ति सादि है । जातैं याके सम्यग्दर्शन आदिक आदिसहित प्रगट होय हैं । बहुरि अभव्यजीवकैं अशुद्धि की व्यक्ति आनादि ही है ।

जातैं याकैं भिव्यादर्शन आदिक अनादहीकैं हैं । बहुरि इस शक्तिकी व्यक्तिका ऐसा भी व्याख्यान है । जो जीवनकैं अभीप्रायके भेदतैं शुद्धिअशुद्धि है । तहाँ सम्यग्दर्शनादि परिणाम स्वरूप अभिप्राय तो शुद्धि है । अरु मिथ्यादर्शन परिणाम स्वरूप अभिप्राय अशुद्धि है । इनकी व्यक्ति भव्यजीवनहीक सादि अनादि है । तहाँ सम्यग्दर्शनादिक न उपनै तैतैं अशुद्धिकी व्यक्ति अनादि कहिए बहुरि सम्यग्दर्शनादि स्वरूप शुद्धिकी व्यक्ति सादि कहिये ऐसे जानना । बहुरि कोई पूछे जो एहा स्वभावमें तर्क न करना कया । सो प्रत्यक्ष प्रीतिमें आया पदार्थका स्वभावमें तर्क न कया है । अरु जो परोक्ष होय तामें तो तर्क दिया चाहिये ताका उत्तर ऐसा जो अनुमान कर प्रतीतिमें आया अर्थमें भी तर्क न करना । अरु सिद्ध प्रमाण आगम गोचर जो जीवनका स्वरूप है । तामें भी तर्क न करना तातैं यह कहना भले प्रकार यण्या

जो द्रव्यादि ससार है कारण जाऊँ ऐसा कामादि प्रभव रूप मान ससारकै कर्म वगैरे अनुरूप पणा हो तैं जीविनकै शुद्धि अशुद्धिका विचित्र पणातैं युक्ति होना न होना है ॥ १०० ॥

आगै मानू भगवान् पूछा जो हे समतमद्र । सर्वज्ञ पणा आदिक लपेय तत्व बहुरि ताके उपाय तत्व जो ज्ञायक कहिये जनावनेवाला हेतु-वाद अहेतुवाद अरु कारकतत्व दैव पौरुष इनका अविगमन कहिये जानना समस्त पर्णें तो प्रमाण करि अरु एकदेशपणे नयन करि करणा बद्धा है । जातैं प्रमाण नयनिना अन्य प्रकार इनका जानना न होय है यह नियम बद्धा है । तातैं प्रथमही प्रमाणकू कहै ना जातैं याक स्वरूप सरपा विषय फल इन चारनिके बिपै निप्रतिपत्ती है ।—अन्यगद्दी अनेक प्रकार इनकू कहै अन्यया माने है । तिनका निराकरण निना प्रमाणका निश्चय न होय । ऐसैं पूछै मानू आचार्य्य कहें हैं ।

तत्त्वज्ञानं प्रमाणं ते, युगपत्सर्वभासनम् ।

क्रमभावि च यज्ज्ञानं, स्याद्वादनयसंस्कृतम् ॥ १०१ ॥

अर्थ—हे भगवन् ते कहिये तुमारे मतमें तत्व ज्ञान है सो प्रमाण है । यह तौ प्रमाणका स्वरूप कहा । कैसा है तुम्हारा तत्त्वज्ञान युगपत् सर्वभासन कहिय एक्कै काळ सर्वपदार्थनिका है प्रतिभासन जामैं ऐसा केवलज्ञान है बहुरि जो ज्ञान क्रम भारी है सो भी प्रमाण है जातैं यहभी तत्व ज्ञान है । ऐसा भति श्रुति अत्रि मन पर्यय ये चार ज्ञान है । बहुरि केमा हेतु होय तातैं स्याद्वाद नय करे संस्कृत है । जा सर्या एकाव कहिए तौ वाचा सहित होय । तातैं स्याद्वादतैं सिद्धकिया निर्मात्र है । ऐसे युगपत् सर्वभासन अरु क्रमभावी कहनेमें प्रत्यक्ष परोक्ष रूप सख्या कही । बहुरि सर्वभासन अरु क्रम-रूप भासन ऐसैं कहनेतैं विषय जनाया । ऐसैं कारिका का अर्थ प्रमाण

का स्वरूप सरया निषय जनायने स्वरूप है तहाँ ऐसा जानना जो तत्त्व ज्ञान कहनेतैं अज्ञानकें तथा निराकार दर्शनकें तथा इन्द्रिय और विषय के भिदने रूप सन्निकर्षकें तथा इन्द्रियकी प्रवृत्ति मात्र कें प्रमाण पणोंका निराकरण भया । यह प्रमिति प्रति करण नाही तातें प्रमाण नाही । यहाँ कोई पूछै तन्व ज्ञानकूं सरया प्रमाणता कहतें अनेकातमें विरोध आये हैं ताकों कहिये यह बुद्धि है सो अनेकान्त स्वरूप है । जिस आकारतैं तत्त्वज्ञानरूप है तिस आकारतैं प्रमाण है । अर जिस आकारतैं मिथ्याज्ञान स्वरूप है तिस आकारतैं अप्रमाण है । ऐसे बुद्धि प्रमाण अप्रमाण स्वरूप होतैं अनेकान्तमें विरोध नाही है । जैसे निद्रोय नेत्रगाला चन्द्रमा सूर्यको टगतै कू देखै । तरपृष्ठी मू लया हुआ दीखै सो चन्द्र सूर्य पणार्थी अपेक्षातो यह देखना प्रमाण है बहुरि पृष्ठीसो लगा देखना अप्रमाण है । बहुरि तैमें ही दोय सहित नेत्रगालाकू एक चन्द्रयाफा दोय चन्द्रमादीखै सो चन्द्रमा देखनानो प्रमाण है । अर दोय चन्द्रमा देखना अज्ञप्रमाण है ऐसे एकही बुद्धिमें अपेक्षा विरक्त्यातैं प्रमाण अप्रमाणपणा नभय है । बहुरि इहाँ कोई पूछै प्रमाण अप्रमाणका नामका नियमना व्यवहार कमें टहरे ताकू कहिये बरते घटतेई अपेक्षा प्रगन गौण कर नामका व्यवहार चले है । जैसे किन्तूरी आदिकमें सुगंध बहुत देखि ताकू व्यवहारमें सुगंध द्रव्य कहिये ऐसे गंधकी प्रगनता करि कक्षा । यद्यपि वामे स्पर्श आदि भी हैं—तथापि तिनकी गौणता है । ऐसे नामना व्यवहार है । ऐसे तत्त्वज्ञान प्रमाणता स्वरूप कया । बहुरि नग्या प्रयक्ष परोक्षके भेद करि दोड करी तहाँ प्रयक्षके भेद दोय । तहाँ व्यवहार प्रयक्षनो इन्द्रिय बुद्धिइन्द्रिय करि विषयको माशान् जानना बहुरि परमार्थ प्रयक्ष मकूट प्रयक्ष सो केवलज्ञान अर विवक्ष प्रयक्ष अरपि मन पर्ददज्ञान ऐसे

प्रत्यक्ष प्रमाण हैं । याका लक्षण सामान्य स्पष्ट विशेषनि सहित वस्तुका जानना है । बहुरि परोक्षका लक्षण सामान्य अस्पष्ट व्यग्रधान-सहित जानना ताके भेद पाच । स्मृति प्रत्यभिज्ञान तर्क अनुमान आगम ऐसैं । इनका लक्षण ऐसा जो पूर्ण अनुभवमें धारणमें आया ।—वस्तुका स्मरण होना याद आना सो स्मृति है । बहुरि वर्तमानमें अनुभवमें आया । अर पूर्णदेका यादि आयनां दोऊनिर्तैं एकपणा अर सदृशपणां आदिकका जोड़रूप ज्ञान होना सो प्रत्यभिज्ञान है । बहुरि साध्य साधनकें व्याप्ति जो अग्निभावा ताकूं जानैं सो तर्क है । बहुरि साधनतैं साध्य पदार्थका ज्ञान होना सो अनुमान है ताके भेद दोय हैं स्वार्थानुमान परार्थानुमान ऐसैं तहाँ साधनतैं साध्यका आपही निश्चय करि जानैं सो स्वार्थानुमान है । बहुरि परके उपदेशतैं निश्चयकरि जानैं सो परार्थानुमान है । ताके पांच अय-यन हैं । प्रतिज्ञा हेतु उदाहरण उपनय निगमन तहाँ साध्य अर माध्यका आश्रय दोऊनिक्क पक्ष कहिये । ऐसे पक्षके वचनिक्क प्रतिज्ञा कहिये तहाँ साध्यका स्वरूपतो शक्य अभिप्रेत अप्रसिद्ध ऐसे तीनस्वरूप है । अर साध्यका आश्रय प्रत्यक्षादिक करि प्रसिद्ध होय है । बहुरि साध्य तैं अग्निभावा व्याप्ति जाकें होय ऐसा साधनका स्वरूप है । ताका वचन कूं हेतु कहिये । बहुरि पक्ष सारखा तथा मिलक्षण अन्यटिकाणा होय ताकूं दृष्टांत कहिए हैं । ताका वचन कूं उदाहरण कहिए है । सो पक्ष सारखा कूं अन्वयी कहिए । निषीत कूं व्यतिरेक कहिए । बहुरि दृष्टान्तकी अपेक्षा छे अर पक्षकूं सामान करि कहें सो उपनय है । बहुरि हेतु पूर्वक पक्षका नियम करि कहना निगमन है । इनका उदा-हरण ऐसा यह पर्यंत अभिमान है । यहतों प्रतिज्ञा बहुरि जान यह भूम-वान है यह हेतु बहुरि जो भूमवान है सो अभिमान है जैसे रसोई घर यह अन्वय दृष्टान्त । बहुरि जो भूमवान नाही तो अभिमान नाही ।

जैसे जलका निपाश यह व्यतिरेक दृष्टान्त यह उदाहरण । बहुरि जैसे यह घूममान परत है यह उपनय । बहुरि ताँतै यह अग्रिमान है यह निगमन ऐसे पाच प्रयोगका परार्था नुमान हैं । बहुरि आप्त जो सर्वज्ञ आदि जो साचा वक्ता ताँकै वचनतै वस्तु निधयर्थाजिये सो आगम प्रमाण है । ऐसैं प्रमाणकी सरया है । अन्यत्राशं स्मृति प्रत्यभिज्ञान तर्ककू प्रमाण नै मानि मँत्याका नियम थाँपे हैं । तिनका नियम स्मृति आदि प्रमाण निगाड़ें हैं । बहुरि प्रमाणका निषय सामान्य विशेष स्वरूप वस्तु है । सोही निर्याय सिद्ध होय है । अन्यत्रादी सामान्यहीकू तथा विशेष ही कू तथा दोऊँकू परस्पर अनेका रहित प्रमाणका निषय थाँपे हैं सो निर्याय सिद्ध होय नाहीं है । बहुरि तत्त्वज्ञान स्याद्वादनय करि सँसृत है तहाँ ऐसे जानना जो तत्त्वज्ञान है सो कथंचिन् युगपन प्रतिभास स्वरूप है । जान सकउ निषय स्वरूप है । अर कथंचिन् क्रम भारी है । जाँतै जाना क्रमरूप निषय है । इत्यादि सत भग जोदना अथवा न्यारे न्यारे भेदनि प्रति उगारणा । जँसैं त रज्ञान है सो कथंचिन् प्रमाण है । अपनी प्रमिति प्रति माररुतम करण है । बहुरि कथंचित् अप्रमाण है जाँतै अन्य प्रमाणके भेद अनेका प्रमेय है । अथवा आपके आप प्रमेय है । इत्यादि सतभगाँ जोदनी बहुरि प्रमाण की विशेष चरचा अष्ट सहस्री टीका तै तथा श्लोकार्थिक तत्त्वार्थ सूत्रकी टीका तै तथा परीक्षामुख ग्रन्थ तै जाननी ॥ १०१ ॥

आगं प्रमाणना फटका स्वरूप कहै हैं । जाँतै अथवादी फटका-स्वरूप अन्यप्रकार मानै है ताका निगमण होय ।

उपेक्षाफलमाद्यम्य, शेषम्यादानहानधीः ।

पूर्वं वा ज्ञान नाशो वा मर्यादास्य मगोचरं ॥ १०२ ॥

१ अनन्त जन-ग्रन्थ-मालाया मुद्रित धर्ममार्गनामै 'पूर्वा' पत्र मुख है ।

अर्थ—आयस्य कहिए कारिकामें युगपत्तन्ममासनें ऐसा पहले क्या है । सो केवलज्ञान आय लेना तिसका भिन्न फल तौ उपेक्षा कहिए उदासीनता वीतरागता है । जानै केवलानिर्ले सव प्रयोनन सिद्ध भया ससार अर समारका कारण हवे था ताका अमार भया अर मोक्षरा कारण उपादेय था ताकी प्राप्ति भई । अर मित्र प्रयोनन न रहा—तातैं वीतरागता है । इहाँ कोई पूछे केवली वीतराग कै प्राणीनिकै हितोपदेश रूप वचन कण्ठा बिना कैसे प्रवर्त्तै है । ताकूँ कहिए तिनक घाति कर्मरा नाश भया तातैं मोहका विशेष जो कण्ठा सो तौ नाहीं है । अर अतरायके नागते सव प्राणीनिकै अभयदान देने स्वरूप आत्माका स्वभाव है सो प्रगट भया है सो ही परमदया है । सो ही मोहके अन्तरतैं उपेक्षा है । बहुरि उपदेशका वचन है सा तीर्त्तिरपणानामा नाम कर्म की प्रकृतिके उदयतैं बिना इच्छा स्वयमेव प्रवर्त्तै है । तिनतैं सव प्राणीनिकै हितहोय है । बहुरि केवल ज्ञान प्रमाणका अभिन्न फल अज्ञानका अमार है । बहुरि शेष कहिए मति आदि ज्ञानरूपप्रमाण ताका फल साक्षान्तो अपनेविषय विषे अज्ञानका अमार है । सो तिनतैं अभिन्न है बहुरि परपरा करि हेयरा त्याग उपादयका ग्रहणका ज्ञान होना फल है तथा पूर्ण कहिये उपेक्षा भी है ते तिनतैं भिन्न हैं ऐसे कथयित् फल अभिन्न कथयित् भिन्न है । यातैं एकान्तका निराकरण है ॥ १०२ ॥

आगैं पूछे हैं जो प्रमाणका फल स्याद्वादनय संसृत कहा सो स्याद्वादकास्वरूप कहा है । ऐनै पूछे आचार्य कहैं हैं ।

वासपेप्वनेकांतघोती गम्यं प्रति विशेषणम् ।

स्यान्निपातोऽर्थयोगित्वान् तत्रैवनिनामपि ॥ १०३ ॥

१ 'विन्दत यद पाठ मनानेन जैन ग्रन्थ मन्त्रको धमुन्द मन्दान्तिष्ठ मुदित अमननान्तिमे मुदित है निमित्त भाषा अमननान्तिमे तथा मुदित अदृष्टहोमे ' विदुषा कहा पाठ मुख्य है ।

हे भगवन् १ स्यात् ऐसा शब्द है। सो निपात है। अव्यय है। वाक्यनिर्णय अनेकान्तका द्योति कहिए प्रकाशने वाला है। बहुरि गम्य कहिए साधने योग्य जानने योग्य पदार्थ है ताप्रति विशेषण है। जाति याकै अर्थका योगीपणा हे अर्थत सत्त्व है। यात तुमारे मतमें केजलीनिके भी यह है तहाँ कोई पूछे वाक्य कहा ताका समाधान जे वर्णस्वरूप पद हैं। तिनके परस्पर अपेक्षारूपनिकै निरपेक्ष समुदाय होय सो वाक्य है। अन्य-वादी तो वाक्यका स्वरूप अनेकप्रकार अन्यथा कहै हैं। सो निर्वाचन नहीं ते दसप्रकार वाक्यतो यह कहै हैं। तिनके नाम आख्या-शब्द १ सधात २ तामे वत एत्तांताति ३ एक अमयव रहित शब्द ४ नाम ५ बुद्धि ६ अनुसंहति ७ आद्यपद ८ अतपद ९ सापेक्षपद १० ऐसैं इत्यादि अनेकप्रकार कहै हैं। तिनमें याधाआयै है। स्याद्वादकरि सिद्ध वाक्यका स्वरूप कथा सोही निर्वाध है। बहुरि पूछे, अनेकान्त कहा १ ताका समाधान—मत् असत् नित्य अनित्य एक अनेक इत्यादि सर्वथा एकातका निराकरण अनेकात है। सो इन सत् आदिके लगाया स्यात् शब्द है सो तिसका विशेषण पणा करि तिसकुं तत्त्वका अमयव पणा करि ताका द्योतक होय है। जाति निपात शब्दनिष्क द्योतक भी कहिए हैं। बहुरि यह स्यात् निपात स्याद्वादका वाचक भी है। बहुरि (वाक्य) द्योतक पक्षविधे भी गम्य कहिए जानने योग्य अर्थ प्रति विशेषण होय है। बहुरि स्यात् शब्द सर्वही वाक्यनि प्रति लगायणा जाति सर्व अर्थकुं एकही शब्द कहै नहीं वाक्य त्रयसौ

१ आख्यायनशब्द मृगता, जाति सुपातवर्तिनी एकोनवयव शब्द त्रयो-
मुदपनुसंहता ॥ १ ॥ पदमात्र पद चान्य पद ग्रायेत्यभि-
भिन्ना बहुधा न्यायवेदेनाम् ॥ २ ॥

दोय पर्याय वृ प्रधान गौण करि प्रवर्तै । द्रव्य अर पर्यायकू प्रमान
 गौण करि प्रवर्तै ऐसैं तीन । तहा दोय शुद्ध द्रव्यकू प्रमान गौण करि
 प्रवर्तै । तथा एक शुद्ध एक अशुद्धि ऐसैं दोयद्रव्य वृ प्रधान गौण
 करि प्रवर्तै । ऐसे द्रव्य नेगम दोय प्रकार बहुरि पर्याय नेगम
 तान प्रकार दोय अर्थ पर्याय दोय व्यनन पर्याय एक अर्थ पर्याय
 एक व्यनन पर्याय इनकू प्रमान गौण करि प्रवर्तै तहाँ प्रमान
 अर्थ पर्याय तीन प्रकार ज्ञानार्थ पर्याय ज्ञेयार्थ पर्याय
 ज्ञानज्ञेयार्थ पर्याय ऐसैं व्यनन पर्याय नेगम उह प्रकार
 शब्द व्यनन पर्याय, समभिच्छिन्न व्यनन पर्याय, एतभूत व्यनन पर्याय,
 शब्द समभिच्छिन्न व्यनन पर्याय, शब्द एतभूत व्यनन पर्याय, समभिच्छिन्न
 एतभूत व्यनन पर्याय, ऐसैं बहुरि अर्थ व्यनन पर्याय नैम तीन
 प्रकार है । ननुमूत्रशब्द, ननुमूत्रसमभिच्छिन्न, ननुमूत्रएतभूत । ऐसैं
 बहुरि द्रव्यपर्यायनेगम आठ प्रकार है । शुद्धद्रव्यननुमूत्रार्थपर्याय
 शुद्धद्रव्यशब्द, शुद्धद्रव्यसमभिच्छिन्न, शुद्धद्रव्यएतभूत । अशुद्धद्रव्यननु
 मूत्र, अशुद्धद्रव्यसमभिच्छिन्न, अशुद्धद्रव्यशब्द, अशुद्धद्रव्यएतभूत ऐसैं
 बहुरि शब्दनयके काळ कारक छिन्न तरया सायन उपग्रहके
 भेदतैं भेद हैं ते मुराय गौण करि प्रवर्तै इत्यादि नय, जे ते रचनक भेद हैं
 ते ते ही नय हैं ॥ तिनके मुख्य गौण करि विभिन्नशेषतैं सात
 सात भग करि प्रवर्तै हैं । सो ऐसैं नयनिस्त्री अपक्षा छे स्याद्वाद
 प्रवर्तै है । सो हेय उपादेय तत्र वृ जनार्थ है ॥ १०४ ॥

आगे कहै है । जो एसा यह स्याद्वाद है । सो केवल ज्ञानकी ज्यो
 सर्व तत्त्व प्रकाशक है । सा ही दिखायै है ।

स्याद्वादकेवलज्ञाने मरितत्वप्रकाशने ।

भेदःमाहादमाहाद्य, ह्यस्त्वन्यतमं भवेत् ॥ १०५ ॥

अर्थ—स्याद्वाद और केवलज्ञान ये दोउ हैं ते कैसे हैं सर्व तत्त्वका प्रकाशन जिनमें ऐसे हैं । बहुरि इनमें साक्षात् कहिए प्रत्यक्ष अर असाक्षात् कहिए परोक्ष ऐसे जाननेहीका भेद है बहुरि इनमें एकही कहिये अर एक न कहिये ऐसे अन्यतम होय तौ अस्तु हाय । इहाँ ऐसा जानना जो ज्ञान प्रत्यक्ष परीक्ष ऐसे दोय हि प्रकार हैं । इन सिनाय अन्य कई है नाहीं बहुरि दोउ ही प्रधान हैं । जातैं परस्पर हेतुपणा इनकैं है केवल जानतैं स्याद्वाद प्रवर्त है । बहुरि केवल ज्ञान अनादि सतानरूप है तौउ स्याद्वाद तैं जान्यानाय है । बहुरि सर्वतत्त्वके प्रकाशक समान कदा ताका यहू अभिप्राय है जो जीनादि सात पदार्थ तत्व कहे तिनका कहना दोउकैं समान हैं जैसे आगम हे सो जीनादिक समस्त तत्व कूँ पर कूँ प्रतिपादन करै है । तैसे ही केवली भी भायै है । ऐसे समान हैं । प्रत्यक्ष परोक्ष प्रकाशनेका ही भेद है । वचनद्वारैं कहनकी अपक्षा भी समान हैं । जातैं जिन विशेषनि कूँ केवली जानैं है तिनमें जे वचन अगोचर हैं । ते कहनमें आवैं हा नाहीं बहुरि स्याद्वादनयसंस्कृत तत्त्वज्ञान याका व्याख्यान ऐसा जो प्रमाण नयकरि संस्कृत है तहाँ स्याद्वादतौ सप्तभगी वचनकी धितैं प्रमाण है । बहुरि नेगम आदि बहुत भेदरूप नय है ऐसे संक्षपतैं कदा विस्तारतैं अन्य ग्रन्थनितैं जानना ॥ १०५ ॥

आगे अर तत्त्वज्ञानप्रमाणस्याद्वादनयसंस्कृत इनका और प्रकार व्याख्यान करैं हैं । तहाँ स्याद्वादतौ अहेतुवाद आगम है बहुरि नय है सा हेतुवाद है । तिन दाउनकरि संस्कृत है सो ही युक्तिशास्त्र इन दाउन करि अभिरुद्ध है । मुनिधितासमग्रद्वाराक रूप है ॥ ऐसे अभिप्रायमान आचार्य्य है त—स्याद्वाद अहेतुवाद है । सा तौ पहले कह ही आये हैं अहेतुवाद जा नय ताका लक्षण कहैं ।

मधर्मणैव साध्यस्य माधर्म्यादविरोधतः ।

स्याद्वादप्रतिमत्कार्यविशेषव्यञ्जको नयः ॥ १०६ ॥

अर्थ—जा करि साध्य पदार्थ जानिये सो नय है । मो कैसा है स्याद्वाद जो श्रुतप्रमाण तार्ते भेदरूपकिया जो अर्थका विशेष शक्य अभि-
प्रेत असिद्ध विशेषण त्रिशिष्ट माध्य त्रिवादमें आया ताका व्यञ्जक है ।
सो कैसे व्यञ्जक है साध्य के समान धर्मरूप जो दृष्टान्त ताही करि
साधर्म्य कहिण समान धर्मपणार्ते व्यञ्जक है सो अविरोधते व्यञ्जक है
साध्यते निरुद्ध पक्षके साधर्म्यते व्यञ्जक नाही है विपक्षते तो वे धर्म
तेही अविरोध करिही हेतुके साध्यका प्रकाशन पणा है ऐमें करने तें
ही हेतुका लक्षण अन्यथानुपपन्नपणा होय है । (अन्यप्रकार हेतुका
लक्षण कहै तामें वाया है) ऐमें नय है सो ही हेतु है । बहुरि
ऐमे नय सामान्य कामी लक्षण होय है । जाते स्याद्वाद तें भेदरूपकि
या जो अर्थ सो प्रधानपणार्ते सर्व अंगका व्यापने वाला है । ताका
विशेष—जो नित्य पणा आदिक ताका न्यारा न्यारा न करने वाला है
सो यह नय है ऐसे नयका समान लक्षण जानना हेतुती जो माध्य अभि-
प्रेतमें आवै ताही कै माते है । बहुरि नय सामान्य है मो सर्व धर्म-
निमें व्यापक है ऐमे अनङ्ग धर्मनि सहित वस्तुकी प्रतिपत्ती प्राप्ति
ज्ञान सो सो प्रमाण है बहुरि एक धर्मकी प्रतीपत्ती धर्मते मापेक्ष प्रनि-
पत्ति है सो नय है । बहुरि प्रतिपक्षी धर्मका सर्वथा निराकरण सो दुर्नय
है ॥ १०३ ॥

आगे जो प्रमाणका विषय अनेकान्तामक वस्तु कला मो कैसा है
ऐमे पूछे आचार्य कहै है ।

नयोपनयैकान्तानां, त्रिकालानां ममुचयः ।

अविश्वग्न माय संरंधो द्रव्यमेकमनेकया ॥ १०७ ॥

अर्थ—तीन काल सम्प्रधी जे नय अर उपनय तिनका एकात तिनका अनिश्चग्रभाय स्वरूप जो सम्बध ऐसा समुच्चकहिए समुदाय एकता सो द्रव्य है । सो कैसा है अनेकधा कहिए अनेक प्रकार है । तहों नयका स्वरूप तौ पहले कदा सो है ते द्रव्य पर्यायके भेदतैं तथा तिनके उत्तर भदतैं अनेक है । बहुरि तिन नयन की शाखा प्रति शाखा अनेक हैं । ते उपनय हैं । बहुरि एक एक धर्मका ग्रहण करना सो तिनका एकान्त है । तिनका समुच्चय ऐसा जो धर्म अपना आश्रय रूप धर्मीकू छोड़ि अन्य धर्मी में जाना ऐसा अशक्य विवेचनपणा रूप समुदाय सो इहाँ भेदाभेद कथचित् जानना । सर्वथा भेदाभेद में निरोध है । ऐसैं त्रिकालवर्ती नय उपनयका निषण्भूत पर्यायनिशेषनिका समूह द्रव्य है सो एकानेकस्वरूप वस्तु है । ऐसा सम्यक् प्रकार कदा हुआ वणै हैं ॥ १०७ ॥

आगैं परवादीकी आशका निचारि अर दूर करते सते आचार्यकहैं हैं ।

मिथ्यासमूहो मिथ्या चेन्न मिथ्यैकान्ततास्ति नः ।

निरपेक्षा नयाः मिथ्या सापेक्षा वस्तु तेऽर्थकृत् ॥ १०८ ॥

अर्थ—इहाँ अन्यनादी तर्क करै जो तुमने वस्तुका स्वरूप नय और उपनयका एकान्तका समूहकू द्रव्य करि कदा सा नयनका एकान्तकू तौ तुम मिथ्या कहते आगे हो सो मिथ्या नयनका समूहभी मिथ्याही हो य ताकू आचार्य कहैं हैं । जो मिथ्या नयनका समूह है सो तौ मिथ्या ही है । बहुरि हमारे जैनीनि कै नयनके समूह हैं सो मिथ्या नाही । जाते ऐसा कदा है । जे परस्पर अपेक्षा रहित नय हैं ते तो मिथ्या हैं । बहुरि जे परस्पर अपेक्षासहित नय हैं । ते वस्तु स्वरूप हैं । ते अर्थ त्रियाकू करै ऐसा वस्तुकू साथै हैं निरपेक्षपणा है सो तो प्रतिपक्षी धर्मका सर्वथा निराकरण स्वरूप है । बहुरि प्रतिपक्षी धर्मतैं उपेक्षा

कहिए उदासीनतासों सापेक्षपणा है उपेक्षा न होय । अर प्रतिपक्षी धर्मकूं मुख्य करै तो प्रमाण नयमें विशेष न ठहरे हैं प्रमाण नय दुर्नयका ऐसाही लक्षण बणै है । दोउ धर्मका समान ग्रहण सो तो प्रमाण बहुरि प्रतिपक्षी धर्मतें उपेक्षा सो सुनय बहुरि प्रतिपक्षी धर्मका सर्वथा त्यागसो दुर्नय ऐसैं सर्वका उपसहार सक्षेप समेटना जानना ॥ १०८ ॥

आगैं पूछैं है जो ऐसे अनेका तामा अर्थ है तो वचन करि कैसे नियम करि कहिए जातैं प्रतिनियत कहिए न्यारे न्यारे पदार्थनि विवैं लोककैं प्रवृत्ति होय ऐसे आशका होतैं आचार्य कहैं हैं ।

नियम्यतेऽर्थो वाक्येन विधिना वारणेन वा ।

तथान्यथाच सोऽग्रश्यमविशेषत्वमन्यथा ॥ १०९ ॥

अर्थ-विधि रूप तथा वारण कहिए निषेधरूप ऐसा वाक्य करि अर्थ कहिये पदार्थ सो नियम्यते कहिए नियम रूप करिये हैं । जातैं सो कहिए पदार्थ तथा कहिए तैसा अर अ यथा करि अन्यसा एसा विधि निषेध रूप अस्त्य है । बहुरि ऐसा न मानिए तो अनिशेषरूप कहिए पदार्थ के विशेषण योग्यपणा न होय इहां ऐसा जानना जो कट्ट सत् रूप अस्तु है । सो साही अनेका त स्वरूप हैं । जाते ऐसा होय सोही अर्थ त्रियाका करनेवाला होइ । सर्वथा एका त स्वरूप तो अस्तु है । सो अर्थ क्रिया रहित है । यह तो विधि रूपवाक्य है अयमती भी सरे ऐसीही एकानेक स्वरूप मानैं हैं । परंतु सर्वथा गोण मुख्य करि एक पक्षरू परमार्थ मानि दूजी पक्षका लोप करि अभिप्राय प्रि ाडै हैं । अर मानैं ऐसे हैं बोद्ध मती तौ एक सग्रदनरू चित्राकार मानैं है । नैय्यायिक ईश्वरके ज्ञानरू अनेकाकार मानैं हैं । सायणमती स्वसग्रदनरू बुद्धिमें आया पदार्थरू जानने वाला माने है मीमंसक भी पञ्चानरू स्वसग्रदेदमाने स्वरूप अर अर्थनिरा जाननेवाला मानैं हैं चार्वाकभी प्रपञ्च ज्ञानरू

अपना परका जाननेवाला मानै हैं । ऐसैं एकानेक स्वरूप मानि अर एक पक्षजूं सर्वथा मुख्य गौण करै तत्र अभिप्राय निगड्या ही कहिए । ऐसैं तौ यह अनेकान्त स्वरूप वस्तुका विवि वाक्य है । बहुरि तैसैंही निषेध वाक्य है । जो वस्तु तत्त्व है सो किछु भी एकान्त स्वरूप नाहीं है । जातैं सर्वथा एकान्तमें सर्वथा अर्थक्रिया नाहीं हैं । जैसे आकाशके फूलनाहीं है । तातैं अर्थ क्रिया भी नाहीं । ऐसे अन्यवादीनि करि मान्यां जो सर्वथा एकान्तनिकां मान्यका निषेध है । जातैं सर्वथा एकान्त तौ किछु वस्तु नाहीं सो निषेधये योग्य भी नाहीं अर परवादीनिकां मान्य भावरूप है । ताका निषेध है । ऐसैं विधि प्रतिषेध वाक्य करि वस्तु तत्त्व नियमरूप कीजिये है । बहुरि तैसैं ही तथा अन्यथाका असंभार है जो तथा अन्यथा न होय तौ पदार्थ विशेष न ठहरै प्रतिषेध विना विधि विशेषण नाहीं दोष विशेषण विना विशेष पदार्थ नाहीं । इस ही कथन करि विधि प्रतिषेध दोऊको गौण करि सत् असत् आदि वाक्य त्रिं कोई वृत्ति जाननी ॥ १०९ ॥

आगैं अन्यवादी कहै जां वाक्य है सो सर्वथा विविही करि वस्तु तत्त्वके नियम रूप करै हैं । ऐसे एकान्त त्रिं आचार्य्य दूषणादिछात्र हैं ।

तदतद्वस्तुवागेषा तदेवेत्यनुश्रामती ।

न सत्या स्थान्मृषावाक्यैः कथं तत्त्वार्थदेशना ॥ ११० ॥

अर्थ—वस्तु है सो तत् अनत् ऐसैं दोऊ रूप है । जातैं यह वाक् कहिए वाणी तत् ही है । ऐसैं कहते कैसें सय होय है न होय । बहुरि ऐसैं असत्य वाक्यनि करि तत्त्वार्थका उपदेश कैमें प्रवर्त्त असत्य वाक्यजूं कौन मानै । यहाँ ऐसा जानना जो वस्तु है सो तौ प्रत्यक्षादि प्रमाणका निषयभूत सत् असत् आदि विरुद्ध धर्मका आधाररूप है सो

अविरुद्ध है सो अन्यनादि सत् रूपही है तथा असत् रूपही है । ऐसा एकान्त कहै है तौ कहौ वस्तु तौ ऐसै है नाहीं वस्तुही अपना स्वरूप अनेकातात्मक आप दिखावै हैं तौ हम कहा करै वादी पुकारै है निरुद्ध है रे विरुद्ध है रे तौ पुकारो किछु निरर्थक पुकारनमें साध्य है नाहीं । ऐसै तत् अतत् वस्तुकूँ तत् ही है—ऐसै कहती वाणी मिथ्या है । अर मिथ्या वाक्यनिकरि तत्त्वार्थ की देशना युक्त नाहीं हैं । ऐसा सिद्ध किया ॥ ११० ॥

आगै वाक्य है सो प्रतिषेध प्रधान करि ही पदार्थ कू नियम रूप करै है । ऐसा एकान्त भी श्रेष्ठ नाहीं । ऐसा कहै हैं ।

वाक्स्वभावोऽन्यवागर्थप्रतिषेधनिरंकुशः ।

आह च स्वार्थसामान्यं तादृग् वाच्यं खपुष्यवत् ॥१११॥

अर्थ—वचनका यह स्वभाव है । जो अपना अर्थ सामान्यकू तो कहै है बहुरि अन्य वचनका अर्थका प्रतिषेध अवश्य करै है । तामैं निरंकुश है । बहुरि इहा बौद्धमती कहै, जो अन्य वचनका प्रतिषेध है सो ही वचनका अर्थ निरंकुश होहु स्वार्थ सामान्यतौ कहने मात्र है । किछु वस्तु नाहीं ताकू आचार्य्य कहै हैं । जो ऐसा वचन तो आकाशके फूलवत् है इहा ऐसा जानना जो वचनके अपना सामान्य अर्थका तौ प्रतिपादन अर अन्य वचनका अर्थका निषेध सिवाय अन्य किछु कहनेकू है नाहीं दोउमेंमूं एक न होय तौ वचन कहा ही न क्या समान है ताका किछु अर्थ हे नाहीं । निश्चयतैं सामान्यतौ विशेष विना अर विशेष सामान्य विना कहू दाखै है नाहीं दोऊही वस्तु स्वरूप है । इस सिंगाय अन्यापोह कहै तौ किछु है नाहीं तत्त्वकी प्राप्ति विना केवल वचन कह करि आप तथा परकू कहाकू ठिगना ॥ १११ ॥

आगे कहें हैं जो विधि एकान्तकी ज्यों निषेध एकान्तका भी निराकरण तो विस्तार करि पहले कह ही आए बहुरि फिर भी निषेधही वचनका अर्थ कहनेवाले वादीकी आशंका दूर करें हैं;

सामान्यवाग्निशेषे चेन्न शब्दार्थो मृषा हि सा ।

अभिप्रेतविशेषात्तः स्यात्कारः मत्पलान्छनः ॥ ११२ ॥

अर्थ—सामान्य वाणी है सो चेत् कहिए जो विशेष विधि शब्दार्थ स्वरूप नहीं हैं । विनैयकू न जानाये तो ऐसी वाणी मिथ्या ही है । बहुरि अभिप्रेतमें लियाजो विशेष ताका प्राप्ति का स्यात्कार है । सो सत्यार्थ लक्षण कहिए चिन्ह है । यह चिन्ह अभिप्रायमें तिष्ठते विशेष क जानाये है । यहाँ ऐसा जाननाजो बोद्धमती अन्यापोह कहिए अन्यके निषेधमात्र वाक्यका अर्थ कहै है । सो अन्यापोह कुछ वस्तु है नाहीं । वस्तुतो सामान्य विशेषात्मक है । सो सामान्यकू कहै तब विशेष वक्ताके अभिप्रायमें गम्यमान है । ताकू भी कहनेवाला सामान्य वचनही है । जानै याकै स्यात् पद लागै हैं । सो अभिप्रेत निरापके जाननेका यह स्यात्कार सत्यार्थ चिन्ह है । बहुरि अभायकू सी कहै । अर भायकू न कहै ऐसा वचनती अनुक्त समान है ॥ ११२ ॥

आगे कहें हैं जो ऐसा स्याद्वादका निधय क्रिया तातें स्याद्वादही सत्यार्थ है । अन्यवाद मत्पलान्छन नाहीं है । ऐसे भगवान समन्तमद्रस्यामी अतिशयग्न्य कहें हैं ।

विधेयमीप्सितार्थाद्गं प्रतिषेध्याविरोधि यत् ।

तथैवादेयहेयत्वमिति स्याद्वादसंस्थितिः ॥ ११३ ॥

अर्थ—यथा कहिए जेमें जो प्रतिषेध्य पदार्थ सो अवितोरी विधेय पदार्थ है । सो यह ईप्सितार्थांग कहिए आपके गाठेन अभिप्रेत पदार्थका अगमूत है तेमें ही आदेय हेयन कहिए ग्रहण करने योग्य अर त्याग

करने योग्यपणाभी प्रतिषेध्यतै अविनाभावी है । ऐसैं स्याद्वादकी सम्यक् प्रकार स्थिति है तहा अस्ति इत्यादिक तौ अभिप्रायमें लिया हुआ विधेय है । तहा जो राजाका भय चोरआदिकका भय तैं कुछ विधान करै तो ताकूं विधेय न कहिए जातै ताका करनेका अभिप्राय नाहीं । बहुरि अभिप्रायमें भी लिया अर विधान न किया सो भी विधेय न कहिये जातैं तिसमें करनेकी योग्यता ही है विधान न भया बहुरि अभिप्रायमें भी न लिया अर कहनेभी न लागा सो किछु विधेय है ही नाहीं, प्रतिषेध्य भी नाहीं तातैं उपेक्षा उदसीनता मात्रही है । बहुरि इन सिवाय अभिप्रायमें लिया अर विधान करै सो विधेय है । सो प्रतिषेध्य जे नास्तित्व आदि तिनतैं अविरुद्ध है । सोही तैसेही वाञ्छित पदार्थका अंग है । जातैं विधि प्रतिषेधकै परस्पर अविनाभाव लक्षणपणा है । ऐसैं विधेय प्रतिषेध्य स्वरूपके विशेषतै स्याद्वाद प्राक्रिया जोड़णी । अस्तित्व आदि-विशेष है । सो अपने स्वरूप करि विधेय है प्रतिषेध्य स्वरूप करि विधेय नाहीं है —ऐसे कथंचित् विधेय है । कथंचित् अविधेय है । ऐसैं प्रतिषेध्य पर लगावणा । तैसेही जीवादि पदार्थनि पर लगावणां कथंचित् विधेय । कथंचित् प्रतिषेध्य । ऐसैं स्याद्वादका सम्यक् स्थिति युक्ति शास्त्रतैं अविरोध सधे है । अर पहलैं भाव एकान्त इत्यादि बिपैही विधि प्रतिषेधके विरोध अविरोधका समर्थन किया है । तातै श्री समतभद्रआचार्य्य भगवान प्रति कहैं हैं । जो हे भगवन् हमनै निर्वाध निश्चय किया है जो युक्तिशास्त्रतैं अविरोधी बचन पणातै तुम ही निरदोष हो । अन्य नाही है तिनके बचन निर्वाध नाहीं हैं ॥ ११३ ॥

अर यह असर्मासाका प्रारंभ कियाथा ताका निर्वहण अर आपके ताका फलकों आचार्य्य प्रकारैं हैं ।

नं.	श्लोक	पृष्ठ.
४१	क्षमिकैश्चान्तपद्मेऽपि प्रेत्यभावाद्यसंभवः । प्रयतिज्ञायमावात्र कार्यारम्भः कुतः फलम् ॥	४१
४२	यद्ययत्सर्वेषां कार्यं तन्मात्रेण संपुष्पवत् । मोषादाननियामोऽगून्माश्वासः कार्यजन्मनि ॥	४०
४३	नहेतुफलमावादिरेवमावादनन्वयान् मन्तानान्तरवर्त्मकः सन्तानस्तद्वत्, पृथक् ॥	४०
४४	अन्येष्वनन्यशब्दोऽयं संवृत्तिर्न भृषा कथम् । मुख्यार्थः संवृत्तिर्न स्याद्दिना मुरध्वाप संवृत्तिः ॥	४१
४५	चतुष्कोटोर्विच्छिन्नस्य सर्वांन्तेषूक्तयोगतः । तन्वान्यन्वयमशब्दं च तयोः सतततद्वतोः ॥	४२
४६	भवत्कथ्यचतुष्कोटोर्विच्छिन्नोऽपि न कथ्यताम् । अमर्वांन्तमवस्तु स्वाश्रयेणैवविशेषणम् ॥	४२
४७	इत्याश्रयन्तर्मात्रेण निषेधः संज्ञितः सतः । अमद्वेदो न भावस्तु स्थानं विधिनिषेधयोः ॥	४३
४८	भवत्स्त्वनभित्ताप्यं रयात्त्वर्वांन्तः परितर्जितम् । वस्तुनेकावस्तुना याति प्रश्रियाया विषयेयान् ॥	४३
४९	सर्वांन्ताश्चेदवक्तव्यास्तेषां हि वचनं पुनः । संवृत्तिश्चेन्मृदवैवा परमार्थविषयं वात् ॥	४४
५०	अशक्यत्वादवाच्यं विममावाग्निमरोधनः । आद्यन्तोक्तद्वयं न स्यात् किं व्याज्जेनोच्यता स्फुटं ॥	४५
५१	दिनस्यतन्निमित्तान् न दिनस्यतन्निमित्तम् । वदयन् तद्वयापेतं चित्तं वर्ध न मुच्यते ॥	४६
५२	अहेतुकत्वाभावात्स हिंसा हेतुर्न हिंसाकः । चित्तमंतर्जितनाशश्च मोक्षो नाशद्वहेतुकः ॥	४७
५३	विष्णुवार्त्ताय ददि हेतु ममागनः । आधविष्णुमनन्योऽयावद्विज्ञेयदयुक्तवत् ॥	४८
५४	स्वभावागन्तव्यार्थं संज्ञिवादसंस्तुताः । स्थित्युत्पत्तिव्यवस्थापे न स्युः मरिचिवात् ॥	४८
५५	विरोधाप्रोक्तव्यं व्याख्यातव्यमिदं विद्वान् ।	४९

नं.	श्लोक	पृष्ठ.
	अवाच्यतैकान्तेऽप्युचिर्नोवाच्यमिति युज्यते ॥	
५६	नित्यं तत्प्रत्यभिज्ञानानाकस्मात्तदविच्छिदा । क्षणिकं कालभेदात्ते सुदयसचरदोपत ॥	६०
५७	न सामान्यात्मनोदेति न व्येति व्यक्तमन्वयात् । व्येत्युदेति विशेषात्ते सहेकनोदयादि सत् ॥	६१
५८	कार्योत्पाद क्षयो हेतुर्नियमाह्वयणात्पृथक् । न तां जात्यक्षवस्थानादनपेक्षा सपुष्पवत् ॥	६२
५९	घटमौलिमुवर्णार्यां नाशोत्पादस्थितिष्वयम् । शोकप्रमोदमाध्यस्थ्य जनो याति सहेतुकम् ॥	६३
६०	पयोव्रतो न दध्वति न पयोस्ति दधिव्रत । अगौरसव्रतो नोभे तस्मात्तत्त्व त्रयामकम् ॥	६४
	चतुर्थ परिच्छेद	
६१	कार्यकारणनानात्व गुणगुण्यन्यतापि च । सामान्यतद्वन्व्यत्व चैकाग्रतेन यदीप्यते ॥	६५
६२	एकस्यानेकवृत्तिर्न भागाभावाद्वृत्ति वा । भागित्वाद्वास्य नैकत्व दोषो वृत्तेरनार्हते ॥	६६
६३	देशकालविशेषेऽपि स्याद्वृत्तिर्युतसिद्धवत् । समानदेशता न स्मामूर्तैरारणकार्ययो ॥	६६
६४	आध्रयाध्रयिभावात् स्वातन्त्र्य समवायिनाम् । इत्ययुक्त न संबंधो न युक्त समवायिमि ॥	६७
६५	सामान्यं समवायश्चाप्येकैकत्र समाहित । अन्तरेणाध्रय न स्यादाशोत्पादिषु को विधि	६८
६६	सर्वथानभिसम्बन्ध सामान्यसमवाययोः । ताभ्यामर्थो न सम्बन्धस्तानित्रीणि सपुष्पवत् ॥	६८
६७	अनन्यतैकान्तेणूना सधातेऽपि विभागवत् । असह्यतत्त्व स्याद् भूतचतुष्कं भ्रान्तिरेव सा ॥	६९
६८	कार्यभ्रान्तेरुभ्रान्ति कार्यलिङ्ग हि कारणम् । उभयामावतस्तत्स्थ गुणजातीतरश्च न ॥	६९

नं.	श्लोक	पृष्ठ.
६९	एकन्वेन्यतरामावः शेषामावोऽविनाभुवः । द्वित्वसंख्याविरोधश्च संवृतिधेन्मृपव सा ॥	७०
७०	विरोधाप्रोभयैकात्म्यं स्याद्वादन्यायविद्विषाम् । अवाच्यतकान्तेऽपुकिनावाच्यामिति युज्यते ॥	७०
७१	दृश्यपर्याययोरैक्यं तयोरव्यतिरेकतः । परिणामविशेषाच्च क्षक्तिमच्छक्तिभावतः ॥	७१
७२	सहस्रसंख्याविशेषाच्च स्मलक्षणविशेषतः । प्रयोजनादिभेदाच्च तन्ननात्व न सर्वथा ॥	७१
पंचम परिच्छेद		
७३	यथापेक्षिकमिदं स्यान्नद्वयं व्यवतिष्ठते । अनापेक्षिकमिदं च न सामान्यविशेषता ॥	७४
७४	विरोधाप्रोभयैकात्म्यं स्याद्वादन्यायविद्विषाम् । अवाच्यतकान्तेऽपुकिनावाच्यामिति युज्यते ॥	७५
७५	धर्मधर्म्यविनाभावमिदस्यन्योन्यवीक्षया । न स्वस्य स्वतो ह्येतन् कारकप्रापकप्रावन् ॥	७५
षष्ठ परिच्छेद		
७६	मिदं चेदेतुतः सर्वं न प्रत्यसाशितो गतिः । मिदं चेदागमात्मनैर्व विरुद्धार्थमतान्यपि ॥	७६
७७	विरोधाप्रोभयैकात्म्यं स्याद्वादन्यायविद्विषाम् । अवाच्यतकान्तेऽपुकिनावाच्यामिति युज्यते ॥	७७
७८	वर्णयनासं यदेतोः साम्यतडेनुसाधितम् । आसेवकति तद्वाक्यत्माप्यमागमसाधितम् ॥	७८
सप्तम परिच्छेद		
७९	अन्तरंगार्थनैर्घातं बुद्धिबान्धनं मृषागितम् । प्रमाणमाममेवास्तत्प्रनागादते कथं ॥	७९
८०	साध्यगाधनवेद्गतेर्यदि विप्रमितायता । न साध्यं न च हेतुश्च प्रतिज्ञाहेतुदोषतः	८०
८१	बहिरङ्गार्थनैर्घातं प्रमाणमामनिवृत्तम् ।	८१

नं.	श्लोक	पृष्ठ.
	सर्वेषां कार्यं सिद्धिं स्याद्विद्वद्वाप्याभिधायिनाम् ॥	
८२	विरोधानोर्भयकात्म्यं स्याद्वादन्यायविद्विषाम् ।	८१
	अवाच्यतकान्तेऽप्युक्तिर्नावाच्यमिति युज्यते ॥	
८३	भावप्रमेयापेक्षायां प्रमाणाभासनिहव ।	८२
	बहिः प्रमेयापेक्षार्यां प्रमाणं तन्निमः च ते ॥	
८४	जीवशब्दः स आशयः सप्तात्पादितुशब्दवत् ।	८३
	मायादिभ्रान्तिसत्ताश्च मायायै स्वं प्रमोक्तिवत् ॥	
८५	बुद्धिशब्दायंसत्तास्तास्तिष्ठो बुद्धपादिवाचकाः ।	८४
	तुल्या बुद्धपादिबोधाश्च नशस्तत्प्रतिविम्बिकाः ॥	
८६	बहुश्रोतुप्रमानुषा बोधकास्यप्रमा पृथक् ।	८५
	भ्रान्तावेव प्रमाभ्रान्तौ बाह्यार्यां तादृशेतरौ ॥	
८७	बुद्धिशब्दप्रमाणत्वं बधायै सति नास्ति ।	८६
	मन्यानृतव्यवस्थैव युज्यतेऽर्थाप्यनाक्षिपुः ॥	
	अष्टम परिच्छेदः	
८८	देवादेवार्थसिद्धिश्चेद्देव पौरुषतः कथम् ।	८८
	देवतत्वेदनिर्मोक्षं पौरुषं निष्फलं भवेत् ॥	
८९	पौरुषादेवमिद्विधैर्पौरुषं देवतं कथम्	८९
	पौरुषाच्चेदमोक्षं स्यात्सर्वप्राणिषु पौरुषम् ॥	
९०	विरोधानोर्भयकात्म्यं स्याद्वादन्यायविद्विषाम् ।	९०
	अवाच्यतकान्तेऽप्युक्तिर्नावाच्यमिति युज्यते ॥	
९१	अबुद्धिः पूर्वापेक्षायामिष्टानिष्टं स्वदेवतः ।	९१
	बुद्धिपूर्वव्यपेक्षायामिष्टानिष्टं स्वर्पाश्यात् ॥	
	नवम परिच्छेदः	
९२	पापं ध्रुवं परे तु स्थानं पुण्यं च सुगतौ यतिः ।	९२
	अचेतना कपार्या च वध्येयाता निमित्ततः ॥	
९३	पुण्यं ध्रुवं मृत्योः तु गतौ पापं च मृत्योः यतिः ।	९३
	धीतराणो मुनिर्विद्वान्स्नात्म्यां युज्यान्निमित्ततः ॥	
९४	विरोधानोर्भयकात्म्यं स्याद्वादन्यायविद्विषाम् ।	९४

नं.	श्लोक	पृष्ठ.
	अवाच्यतैकान्तेषु किनावाच्यमिति युज्यते ॥	
१५	विशुद्धिसंज्ञे शास्त्रं चेत् स्वपरस्थं गुतागुखम् ! पुण्यपापाश्रवां युक्तौ न चेद्वर्ग्यस्तवार्हतः ॥	
	दशम परिच्छेद	
१६	अज्ञानाच्चेधुवो बन्धो हेयानन्त्याग्रकेवली । ज्ञानस्तोकादिमोक्षयेदज्ञानाद्बहुतोऽन्यथा ॥	१६
१७	विरोधाप्रोक्तकार्म्यं स्याद्वादन्यायविद्विषाम् । अवाच्यतैकान्तेषु किनावाच्यमिति युज्यते ॥	१६
१८	अज्ञानान्मोहनो बन्धो नाज्ञानद्वीतमोहनः । ज्ञानस्तोकादिमोक्षः स्यादमोहान्मोहितोऽन्यथा ॥	१७
१९	कामादिप्रभवधिप्रः कर्मबन्धानुरूपतः । तच्च कर्म स्वहेतुभ्यो जीवास्ते शुद्धपशुद्वितः ॥	१८
१००	शुद्धपशुद्वी पुनः तर्फी ते पाश्यापाश्याश्विबद्ध । साम्यनादौ तयोर्म्यजी स्वभावोऽन्तर्गोचरः ॥	१९
१०१	तत्त्वज्ञानं प्रमाणं ते युगपत्सर्वभामनम् । क्रमभावि च यज्ज्ञानं स्याद्वादनमसंमृगम् ॥	१०४
१०२	उपेक्षाफलमावस्य शेषस्वादानहानधीः । पूर्व वा ज्ञान नाशो वा गर्भस्यास्य स्वगोचरे ॥	१०४
१०३	वाक्स्वोपवनेकान्तघोती गर्भ्यं प्रति विशेषणम् । स्याद्विपानोऽर्थयोगित्वात्तत्र केवन्निगमयि ॥	१०५
१०४	स्याद्वादः गर्भस्यन्तम्यागन्विहृत्तविशिधिः सप्तमद्वनयानेधो हेयादेयविशेषकः ॥	१०७
१०५	स्याद्वादकेवलज्ञाने सर्वतत्त्वप्रकाशने । भेदः शास्त्रादमाक्षाच्च ह्यवस्त्वन्यतमं भवेत् ॥	१०८
१०६	सप्तमेनैव साध्यस्य साधर्म्याद्विरोधतः ॥ स्याद्वादप्रविभक्त्यर्थविशेषव्यपको नयः ॥	१०९
१८७	नयोपनयैकान्तानां विद्यान्तानां समुच्चयः । अविभक्तगूमावमम्बन्धो श्रम्यमेकमेकपा ॥	११०

न.	श्लोक	पृष्ठ.
१०८	मिथ्यासमूहो मिथ्या चेन्न मिथ्यैकान्ततास्ति न । निरपेक्षा नया मिथ्या सापेक्षा वस्तु तेऽर्थकृत् ॥	१११
१०९	नियम्यतेऽर्थो वाक्येन विधिना वारणेन वा । तथान्यथा च सोऽवश्यमविशेषत्वमन्यथा ॥	११२
११०	तदतद्वस्तुवागेषा तदेवेत्यनुशासती । नसत्या स्यान्मृपावाक्यै कथ तत्स्वार्थदेशना ॥	११३
१११	वाकूस्वभावोन्यवागर्थप्रतिषेधनिरङ्कुश । आह च स्वाथसामान्य तादृग्व्याच्य खपुष्यवत् ॥	११४
११२	सामान्यवाग्विशेषे चेन्न शङ्कायां मृपा हि सा । अभिप्रेतविशेषाप्ते स्यात्कार सत्यलाञ्छन ॥	११५
११३	विशेष्यमीप्सितार्थाङ्ग प्रतिषेध्याविरोधि यत् । तथैवादेयहेयत्वमिति स्याद्वादसंस्थिति ॥	११६
११४	इतीयमाप्तमीमासा विहिता हितमिच्छिता । सम्यङ्मिथ्योपदेशार्थविशेषप्रतिपत्तये ॥	११७
११५	जयति जगति क्लेशावेशप्रपञ्चहिमोशुमान् । विहितविषमैकान्तध्वान्तप्रमाणनयाशुमान् । यतिपतिरजो यस्या धृष्णान्मताम्बुनिधेर्लवान् स्वमतमतयस्तीर्थ्या नानापरे समुपासते ॥	११८

इति ।

नंबर	विषय	पन्ना
२१	भेदाभेद एकान्त और अवच्छेद पक्षका निषेध	७०
२२	अनेकान्त धर्मका स्थापन	७१

पंचम परिच्छेद ॥ ५ ॥

२३	धर्म और धर्माकी अपक्षाअनपेक्षपक्षद्वारा एकान्तका निषेध अनेकान्तका स्थापन	७४
----	--	----

छद्मा परिच्छेद ॥ ६ ॥

२४	हस्त और आगमविषयक एकान्तपक्ष निषेध अनेकान्तधर्मस्थापन	७६
----	--	----

सप्तम परिच्छेद ॥ ७ ॥

२५	अन्तरङ्ग बहिरङ्ग तत्त्वविषयक एकान्तका निषेध	७८
२६	अन्तरङ्ग बहिरङ्ग तत्त्वविषयक अनेकान्तकी सिद्धि	८१

अष्टम परिच्छेद ॥ ८ ॥

२७	दैव पुरुष विषयक एकान्त निषेध और अनेकान्त स्थापन	८८
----	---	----

नवम परिच्छेद ॥ ९ ॥

२८	पुण्य पाप बधविषयक एकान्त निराकरण अनेकान्त समर्थन	९१
----	--	----

दशम परिच्छेद ॥ १० ॥

२९	अज्ञानसे बध और अत्यज्ञानसे मोक्ष ऐसे एकान्त विषयक मतका निषेध और जिस अनेकान्त विधिसे बधमोक्ष हो सकता है उसका विधान	
----	---	--

३०	समादकी उत्पत्तिका क्रम	९९
३१	प्रमाणका स्वरूप, संख्या, विषय, फल, इन चारोंका बन्धन	१०१
३२	स्यात् पदका स्वरूप,	१०५
३३	स्यात् पद और केवलज्ञानकी समानता	१०८
३४	नयकी हेतुवादकताका स्वरूप	
३५	प्रमाणविषयक अनेकान्तामवस्तुका स्वरूप तथा उसका हट्टीकरण	११०
३६	प्रमाण नयके वाक्यका स्वरूप	११२
३७	स्याद्वादकी स्थिति	११५
३८	प्रथवनानेका प्रयोजन	११७
३९	प जयचंद्र जी द्वारा क्रियागया आन्तम भगल नमस्कार, प्रशस्ति	११८
४०	भाषा वचनिकाका निर्माण समय	११८

इतीयमासमीमामा विहिता हितमिच्छता ।

सम्यग्मिथ्योपदेशार्थमिशेषप्रतिपत्तये ॥ ११४ ॥

अर्थ—इति कहिए ऐसेँ दस परिच्छेद स्वरूप यह आतमीमासा सर्वज्ञ मिश्रकी परीक्षा है सो हितकू डच्छत जे भव्यजीव तिनकेँ सम्यक् उपदेश अर मिथ्या उपदेश तिनका विशेष सामर्थ्य अस्यार्थ ताकी प्रतिपत्ती हेय उपादेयरूप जानना । श्रद्धान करणा आचारण करणा ताकेँ अर्थ हमरचो है ऐसेँ आचार्यनिनेँ अपना अभिप्रेत प्रमानन कया है । सो आय संपुष्टनिकेँ विचारने योग्य है तहा हित तो मोक्ष तया तिमका कारण सम्यग्दर्शन ज्ञान चरित्र जानने । बहुरि सम्यक् उपदेशतो मोक्षका कारण सम्यग्दर्शन ज्ञान चरित्रना कहना है । बहुरि मिथ्या उपदेश ज्ञान ही तें मोक्ष है इयादि कहें हैं । बहुरि शास्त्रका आरम्भ त्रिप आसका स्तवन मोक्ष मार्गकेँ नेता कर्मभूमृतकेँ भेत्ता विश्वतत्त्वकेँ ज्ञाता ऐसा किया ताकी यह परीक्षा करा है याही तें याका नाम आतमीमामा है । और आदि अक्षरक नामस देनागम स्थाप है । ऐसेँ जानना । आसकी परीक्षा की विशेष चरचा जान्या चाहौ तो अष्टसहस्रा तें जानियो यहा अर्थ संक्षेप लिखा है ॥ ११४ ॥

जयति जगति क्लेशाग्नेश्वरपथ हिमाशुमान्,

विहतविषमकान्त यान्त प्रमाणनयाशुमान् ।

यतिपतिरजो यस्या धृष्यान्मताम्युनिघेर्त्तमान्,

स्वमतमतयस्तीर्थानानापरं समुपामते ॥

१ यह पद्य वगनान्दर्गज्ञानिस्कीर्तिक अन्तर्ने भय गमासद्धा मगलाचरण रूप है । पद्य ५० जयचरजी एवज्ञान इसकी भासा वचनिका नहीं लिखी है । शायद अष्टसहस्रा काव्यक मन्त्र अनुसार भयकर्नाधी कृति नहीं समय हर पादतर्जने भाषा वचनिका करनस इसे छाह दिया हो ।

चौपाई ॥

ज्ञान अज्ञान मोक्ष अरु बन्ध । संततिकी उत्पत्ती संबंध ॥
नय प्रमाण इन सत्रकी रीति स्याद्वाद भाषी मुनि नीति ॥ १ ॥

इति श्री आत्ममीमांसा नाम देवागमस्तोत्रकी देश भाषा मय
वाचनिका विषै दसमा—परिच्छेद समाप्त भया ॥१०॥

यहो ताई कारिका एकसौ चौदह भई ॥ ११४ ॥

सवैया २३ सा ॥

घाति निवार भये अरहत अघातिनिवारि सुसिद्ध कहाए ।
पच अचार समारि अचारिज भव्यानि तारतरे श्रुत गाये ॥
अग उपग पढै ठवझाय पढाय घणै शिव राह लगाये ।
साधु सबै गुणमूल्यै तव साधय मोक्ष नमो मन भाये ॥ १ ॥

। दोहा ।

मगल कारण पच गुर । नमो विप्रकी हानि ।
ग्रन्थ अति मगल अरथ । नमस्कार ममजान ॥ २ ॥
समतमद्र अकलक पुनि । विद्यानदि मुजानि ।
इनके चरन नमो सदा । साधुगयी गुणखानि ॥ ३ ॥

सवैया २३ सा ॥

देश दुडाहर जैपुर धान महान नरेश जगेश विराजे ।
न्याय चलै सबलोक भलै निधि वात्सल है मुख सों डर भाजे ।
जैन जनान हुते तिनमें जु अघ्यातम शैलि भली सुसमाजे ।
हौं तिनमें जयचंद सुनाम कियो यह काम पढो निज कार्य ॥१॥

दोहा ॥

अष्ट दश सत साठि पद निक्रम सम्बतजानि ।
चैत्र शुक्लपक्षे दस दिवस पूर्ण वाचनिका नानि । ॥१॥
इति ।

Bharatiya Vidya Bhavan's Granthagar

BOOK CARD

Call No. **S2T/SAM/6752** Title **Aptam-**

manusa with Hindi Commentary
by **Jayachandra.**

Author **Saunantabhadra**

Date of issue	Borrower's No	Date of issue	Borrower's No
---------------	---------------	---------------	---------------

11 NOV 1989

Girish-Joshi

5 JAN 1999

H-18 Chb n Shw